

بغية المساعد

«مكتبة دار»

في احكام المجاهد

— رسالة —

بقلم السيد محمد المهدي أحمد بن السيد محمد الشريف بن

السيد محمد بن علي

السنوسي الخطابي الحسني الادريسي

في الحث على الجهاد

﴿ طبع بتطبعة جريدة الشعب في القاهرة المعزية ﴾

(سنة ١٣٣٢ هجرية)

بغية المساعد

في احكام المجاهد

— رسالة —

بقلم السيد محمد المهدي أحمد بن السيد محمد الشريف بن

السيد محمد بن علي

السنوسي الخطابي الحسني الادريسي

في الحث على الجهاد

﴿ طبع بمطبعة جريدة الشعب في القاهرة الخديوية ﴾

(سنة ١٣٣٢ هجرية)

بسم الله الرحمن الرحيم

وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم

أما بعد حمد الله والصلاة والسلام على رسول الله فيقول عبدربه المستمنح
لطفه الخفى الراجى نصره ووعده الوفى المتحصن بحصنه الفردوسى مملوك
استاذة أحمد بن السيد محمد الشريف بن السيد محمد بن على السنوسى
الخطابى الحسينى الادريسى حمداً لمن وعد ناصر الحنيفية السمحة الغراء
بالعز والتأييد فى الدنيا ورفعة المقام فى الجنة الفيحاء والباسه الجديد من
كل حلة واحلاله من الرضا والعز والكرامة محله وصلاة وسلاما على من
بشر به عيسى بن مريم وعلى آله وأصحابه الخائرين من الكمال كل وصف
أكرم الذين أنزل فيهم وفى من افتدى بعملهم المخصوص (ان الله يحب
الذين يقاتلون فى سبيله صفا كأنهم بنيان مرصوص) وبمدفانى أخاطب بهذه
الرسالة الموسومة باسم « بغية المساعد فى احكام المجاهد » أهل النفوس الالية
المحافظين على الشريعة المرعية أهل وطننا ذوى الغيرة الاسلامية والنجدة
الايمانية من السلوم الى حد تونس المعلوم هداانا الله واياهم الى اتباع الطريقة
المحمدية

الحمد لله العزيز الجبار والصلاة والسلام على من أطل عز الدين بالبتار

وعلى آله وأصحابه الانصار القائمين بواجب (قاتلوا الذين يلوونكم من الكفار)
الصادقين ما عاهدوا الله عليه الذائقين من حلاوة الشهادة ماذا قبلهم الصفوة
الأختيار

أما بعد اهداء أطيب السلام والدعاء لكم بالجرأة والاقدام وثبات
الاقدام فاعلموا ان الله قد اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة
فاستبشروا بهذه الصفقة الرائجة وجاهدوا متخذين نصره سيفا وولايته جنة
واستعملوا ما أمروا به من الوفاء لينالوا الرمح الجسم قال تبارك وتعالى
(يا أيها الذين آمنوا هل أدلكم على تجارة تنجيكم من عذاب أليم تؤمنون
بالله ورسوله وتجاهدون في سبيل الله بأموالكم وأنفسكم ذلك خير لكم
ان كنتم تعلمون يغفر لكم ذنوبكم ويدخلكم جنات تجري من تحتها
الانهار ومساكن طيبة في جنات عدن ذلك الفوز العظيم وأخرى تحبونها نصر
من الله وفتح قريب وبشر المؤمنين)

وقد ذكر المفسرون أن سبب نزول هذه الآية قول المؤمنين لو نعلم
أحب الاعمال الى الله لعلنا نؤتيه قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا هل أدلكم
على تجارة تنجيكم من عذاب أليم) الى آخر الآية الشريفة وفيها استفهام في
اللفظ وايجاب في المعنى وهذا الامر لوجوب الامثال في صيغة الاستفهام
وروى ابن حاتم عن سعيد بن جبير أنهم قالوا لو علمنا ما هي لاعطينا فيها المال
والاهل فدلهم الله عليها بقوله (تؤمنون بالله ورسوله وتجاهدون في سبيل
الله بأموالكم وأنفسكم) بأن تستعدوا القتال عدوكم بالمال والأنفس وتخرجوا
لقتالهم بأنفسكم وسعي ما ذكر تجارة لانهم يرجحون فيها رضا الله عز وجل
والنصر على أعدائه وأعدائهم والفتح لخصونهم وأمصارهم

وروى عمر عن قتادة رضى الله عنه أنه قال لولا أن الله بينها لتلف عليها رجال ليكونوا يعلمونها حتى يعلموها

وروى عنه أيضاً ما تلا هذه الآية الشريفة أنه قال الحمد لله الذى بينها ثم قال تعالى (ذلكم خير لكم ان كنتم تعلمون) فاذا علمتم أنه خير أقبلتم عليه فكان لكم به ثواب عظيم وكأنهم قالوا اذا فعلنا ذلك فما يكون لنا فنزلت الآية الشريفة (ينفر لكم ذنوبكم ويدخلكم جنات تجري من تحتها الأنهار ومساكن طيبة في جنات عدن ذلك الفوز العظيم) وهى السعادة الدائمة ثم قال تعالى (وأخرى تحبونها) أى ولكم الى هذه النعمة المذكورة من المغفرة والثواب فى الآجلة نعمة أخرى عاجلة محبوبة اليكم ثم فسرهما بقوله تعالى (نصر من الله) لكم على أعدائه وأعدائكم و(فتح قريب) أى عاجلاً

ثم خاطب النبي صلى الله عليه وسلم بقوله تعالى (وبشر المؤمنين) أى بهذا الثواب العظيم ليكونوا منه على يقين ويقوموا بما أمروا به من فرائض الجهاد وليحذروا ما تعد به الماثل من العذاب والتدمير بقوله تعالى (قل ان كان آباؤكم وأبناؤكم وإخوانكم وعشيرتكم وأموال اقترفتموها وتجارة تخشون كسادها ومساكن ترضونها أحب اليكم من الله ورسوله وجهاد فى سبيله فتربصوا حتى يأتى الله بأمره) أى بعذاب من عنده عاجلاً أو آجلاً فى جهنم وبئس المصير وقال تعالى أيضاً (مالكم اذا قيل لكم انفروا فى سبيل الله اثاقلتم الى الأرض أرضيتم بالحياة الدنيا من الآخرة فما متاع الحياة الدنيا فى الآخرة الا قليل) الاتنفروا يعذبكم عذاباً أليماً ويستبدل قوماً غيركم ولا تضروه شيئاً والله على كل شئ قدير لا تنصروه فقد نصره الله (أى نصره بقدرته على يده من اختاره من عباده المؤمنين

وقال تعالى (وأنزل جنوداً لم تروها وعذب الذين كفروا وذلك جزاء الكافرين) وهذا غاية التوبيخ والتهديد ونهاية الوعيد بالعذاب الشديد واعلموا أن الاجل محتوم فما الخائف في المعركة حاسراً ببيت دونه ولا القصور المشيدة مانعة ملائكته اذ يأتيونه فما أصاب لم يكن ليخطيء وما أخطأ لم يكن ليصيب

على أن الموت في الجهاد هو منتهى أرب الليب إذ هو الحياة الحقيقية وكال المنزل

واعلموا أن الجنة تحت ظلال السيوف وأن الشهيد لا يجد الموت الا كالقرصة لما هو به مشغوف وانه يجد ربح الجنة وتراى له قصورها وتلوح له عن بعد ولدانها وحورها

وقد قال أنس بن النضر في واقعة أحد واهماً لربح الجنة أني لأجد ربحها دون أحد ثم انغمس في المشركين حتى قتل ولا يصدنكم عن جهادكم كثرة عدد ولا عدد فان قيمة الايمان يتلاشي في جانبها كل مدد فموقعهم المكثرة مكسرة وعزائمهم المؤنثة مصغرة وان كانت ذواتهم مذكرة مكبرة

وقد وعد الله ناصره بالنصر والتأييد وتوعد المتخلف عن نصره بضروب الوعد ولا ترددوا على أدباركم لعجز أو ضعف من بعض أمرائكم فلو جاهد أحدكم لله وحده لصدقه وعده

الحق لا يموت الامرة والموت أحلى من حياة مرة

وقد علمنا أنه في سالفه الغزوات كانت الراية تتداولها جماعات كلها أصيب أمير أخذها الآخر لينال المرام

وفي الحديث الشريف الحث على الجهاد مع كل امام قاله الله عباد الله

في بلادكم ان اُعليكم أخذ الأُبهة والاستعداد ودفع الذل عن أنفسكم بالرجوع الى الجهاد فقد تقلدتم بالدين وبايعتم الله على سلوك سبيل المهتدين أجيئوا داعي الله وآمنوا به يغفر لكم من ذنوبكم ويخرجكم من عذاب أليم وجاهدوا عدو الله وعدوكم لتكون كلمة الذين كفروا السفلى وكلمة الله هي العليا والله عزيز حكيم ولا ترضوا بالذل والهوان والخضوع لعبدة الأوثان وكيف تكون الحياة مع الحيات والعقارب ومن يجهر بالشرك والتثليث وتخريب المحارب، كيف يشرق عليكم نور شمس الاسلام اذا خفت بينكم راية الصليب والظلام؟

اسرعوا الى تقليص ظل العدو عن بلادكم ومدافعتة عن ساحتمكم وبادروا لعليل الاسلام قبل أن يموت وتداركوا ماعسى أن يفوت
فهذا كتاب الله بين أيديكم وكل يوم آياته تتلى عليكم وسنة رسول الله صلى الله عليهم وسلم قائمة تنادىكم الجهاد اليوم فرض عين عليكم ولا يجوز تركه اعتماداً على ان الله تعالى يؤيد دينه بنصره ويهلك الكفار بقدرته دون جهاد المجاهدين المخلصين والخير كله في الاتباع والشر كله في الابتداع
ولولم تكن حكمة ربانية وألطف إلهية لما أمر ناسبجانه وتعالى بالاستعداد والتأهب للجهاد في قوله تعالى (وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل ترهبون به عدو الله وعدوكم) وقال تعالى (ان تنصروا الله ينصركم ويثبت أقدامكم)

قال البيضاوى ان امداد الملائكة وكثرة العدد والأُبهة انما هي وسائط لإتأثير لها فلا تحسبوا النصر منها ولا تياسوا منه بفقدائها

وقد كان عليه السلام إذا أراد الخروج إلى الجهاد يستعد لذلك بجميع أصحابه وباتخاذ الخيل والسلاح وما يحتاجون إليه من الآلات والزاد في السفر ثم يدع الأمر بعد ذلك إلى مولاه عز وجل ويتربص النصر منه تعالى لا من أحد سواه ويتضرع إليه ويسأله باسمائه الحسنى كقوله صلى الله عليه وسلم «اللهم منزل الكتاب مجرى السحاب وهازم الأحزاب اهزمهم وانصرنا عليهم» وفي رواية «اللهم منزل الكتاب سريع الحساب اهزم الأحزاب اللهم اهزمهم وزلزلهم وانصرنا عليهم» وقوله صلى الله عليه وسلم «اللهم أنت عضدى ونصيرى بك أصول وبك أجول وبك أقاتل» وقوله صلى الله عليه وسلم «اللهم أنجز لى ما وعدتنى اللهم أنك أن تهلك هذه العصاية من أهل الاسلام لا تعبدنى الارض» وكان صلى الله عليه وسلم إذا ظفر بأعدائه رأى أن ذلك منه سبحانه لا من غيره وقد أنزل عليه تعالى قوله (فلم تقتلوهم ولكن الله قتلهم وما رميت إذ رميت ولكن الله رمى) وإذا رجع من غزوة حمد وشكر لمولاه معترفا بما أولاه قائلا «دائبون تائبون عابدون ساجدون لربنا حامدون صدق الله وعده ونصر عبده وأعز جنده وهزم الأحزاب وحده»

وقد قال الله تعالى ولكم في رسول الله أسوة حسنة لمن كان يرجو الله واليوم الآخر والرسول صلى الله عليه وسلم محبوب على شكر نعم مولاه في الشدة والرخاء ولكن ليعلم أمته التواضع حتى لا يتطرق لهم العجب عند الانتصار كما في وقعة حنين حتى انقلب الحال وولوا الادبار لان من بدع حكمته ان جعل الايام دولاً والحرب سجالات وجعل العاقبة لاهل التقوي والكمال كما قال جل شأنه (والعاقبة للمتقين) ولولا سبق ارادته وحكمته

باختبارهم لكفى الله المؤمنين القتال كما قال جل وعلا (ولو شاء الله لاتصر منهم ولكن ليلوبعضكم بعض)

وقال تعالى (ولنبلونكم حتي نعلم المجاهدين منكم والصابرين ولنبلوا أخباركم) وقال عز شأنه (ما كان الله ليزر المؤمنين على ما أنتم عليه حتي يميز الخبيث من الطيب) أى المؤمن من الكافر بالهجرة والجهاد وغيرهما من التكليف الشاقة عليهم

وقال تبارك اسمه (أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمنا وهم لا يفتنون) أى لا يمتحنون ولا يختبرون بمفارقة الاوطان ومجاهدة الاعداء وهجر الثرات والملاذ وسائر الطاعات الشاقة كما قال تعالى (ليبلوكم أيكم أحسن عملا)

وهذا الاختبار والامتحان سنة قديمة جارية في الأمم كلها كما يشير اليه قوله تعالى (وكأين من نبي قتل معه ربيون كثير فما وهنوا لما أصابهم في سبيل الله وما ضعفوا وما استكانوا والله يحب الصابرين)

ولا تنكسرن قلوبكم لقلة عدد ولا تحبنوا الضعف عدد بل يقاتل أحدكم ولو وحده منتظراً بالنصر وعده وقد قال تعالى (كم من فئة قليلة غلبت فئة كثيرة بأذن الله والله مع الصابرين)

وفي الحديث الشريف جاءت كتيبة من قبل المشرق من كتائب الكفار فلقبهم رجل من الانصار فحمل عليهم ففرق الصف حتى خرج ثم كر راجعاً فصنع مثل ذلك مرتين أو ثلاثا واذا سعد بن هشام يذكر ذلك لابي هريرة فتلا هذه الآية الشريفة (ومن الناس من يشرى نفسه ابتغاء مرضاة الله) أخرجه ابن ابى شيبة

وعن المغيرة بن شعبه قال كنا في غزاة فتقدم رجل فقاتل حتى قتل فقالوا

القي هذا بيده الى التهلكة فكتب فيه الى عمر فكتب عمر رضى الله عنه انه ليس كما قالوا بل هو من الذين قال الله فيهم (ومن الناس من يشري نفسه ابتغاء مرضاة الله) وقال رجل للبراء بن عازب رضى الله عنه أرايت أن حملت على العدو فقتلوني آكنت ألقيت يدي الى التهلكة قال لا قال الله تعالى لرسوله صلى الله عليه وسلم (فقاتل في سبيل الله لا تكلف الا نفسك وحرض المؤمنين) وفي رواية ابن عساكر قال قال أبو اسحق سئل البراء عن الآية الشريفة (ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة) أهو الرجل يحمل على كتيبة وهم ألف والسيف بيده قال لا ولكنه رجل يصيب الذنب فيأتي بيده ويقول لا توبة لي

وقد ذكر بعض الصحابة رضى الله تعالى عنهم ومنهم أبو أيوب الانصاري ان الالتقاء باليد الى التهلكة هو الاقامة في الازل والاموال واصلاحها وترك الغزو لأن ذلك يقوى العدو ويجسره على الظهور على المسلمين فيفسد عليهم دينهم ودنياهم مما يهلكهم فحرموا أيها الاخوان النفوس الآية الى الله تعالى بالهم العلية واسمعوا منادى الايمان فانه ينادى من كانت له اذن واعية كما قال وهو أصدق القائلين في كتابه المنزل على نبيه سيد المرسلين (قالوا ربنا اننا سمعنا منادياً ينادى للإيمان ان آمنوا بربكم فآمنوا ربنا فاغفر لنا ذنوبنا وكفر عنا سيئاتنا وتوفنا مع الأبرار ربنا وآتنا ما وعدتنا على رسلك ولا تخزنا يوم القيامة انك لا تخلف الميعاد فاستجاب لهم ربهم اني لا أضيع عمل عامل منكم من ذكر أو أنثى بعضهم من بعض والذين هاجروا وأخرجوا من ديارهم وأوذوا في سبيلي وقاتلوا وقتلوا لا كفرن عنهم سيئاتهم ولا أدخلنهم جنات تجري من تحتها الأنهار ثواباً من عند الله

والله عنده حسن الثواب لا يفرنك تقلب الذين كفروا في البلاد متاع قليل ثم مأواهم جهنم وبئس المهاد) وأسمع الله من كان حياً وله بكلامه اعتبار فهو يقوده الى منازل الأبرار ويحدو فلا به حادى التريغيب فى طريق القتال فلا تحط رحاله الا بهاتيك الظلال

وعن أبى سعيد الخدرى رضى الله تعالى عنه انه قيل لرسول الله أى الناس أفضل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم مؤمن يجاهد فى سبيل الله بماله ونفسه قالوا ثم من قال مؤمن فى شعب من الشعاب يتقى الله ويدع الناس من شره وعن أبى هريرة رضى الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول مثل المجاهد فى سبيل الله والله أعلم بمن يجاهد فى سبيله كمثل الصائم القائم وتوكل الله للمجاهد فى سبيله أن يتوفاه وأن يدخله الجنة أو يرجعه سالماً مع أجر أو غنيمة وعن اسحق بن عبد الله بن أبى طلحة عن أنس بن مالك رضى الله عنه أنه سمعه يقول كان رسول الله صلى الله عليه عليه وسلم يدخل على أم حرام بنت ملحان فطعمته وكانت أم حرام تحت عبادة من الصامت فدخل عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم فأطعمته وجعلت تمسح رأسه فنام رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم استيقظ وهو يضحك قالت فقلت وما يضحكك يا رسول الله قال أناس من أمتى عرضوا على غزاة فى سبيل الله يركبون ثبج هذا البحر ملوكاً على الاسرة أو مثل الملوك على الاسرة قالت فقلت يا رسول الله أدع الله أن يجعلني منهم فدعا لها رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم وضع رأسه ثم استيقظ وهو يضحك فقلت وما يضحكك يا رسول الله فقال أناس من أمتى عرضوا على غزاة فى سبيل الله كما قال فى الاول قالت فقلت يا رسول الله أدع الله أن يجعلني منهم قال

أنت من الاولين فركبت البحر في زمن معاوية بن أبي سفيان فصرعت عن
دابها حين خرجت من البحر فهلكت

وعن سمرة قال النبي صلى الله عليه وسلم رأيت الليلة رجلين أتيا
فصعدا الى الشجرة فادخلا في داراهي أحسن وأفضل لم أر قط أحسن منها
قال أما هذه الدار فدار الشهداء وعن أنس بن مالك رضي الله عنه عن النبي
صلى الله عليه وسلم قال لغدوة في سبيل الله أو روحه خير من الدنيا وما فيها
وعن أبي هريرة قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول والذي نفسي
بيده لولا أن رجالا من المؤمنين لا تطيب انفسهم أن يتخلفوا عني ولا أجد
مأكلهم عليه ما تخلفت عن سرية تعزو في سبيل الله والذي نفسي بيده لوددت
أنى أقتل في سبيل الله ثم أحيأ ثم أقتل ثم أحيأ ثم أقتل وعن
جندب بن سفين أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان في بعض المشاهد وقد
دميت أصبعه فقال

هل أنت الا أصبع دميت * وفي سبيل الله ما لقيت

وعن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
والذي نفسي بيده لا يكلم أحد في سبيل الله والله أعلم بمن يكلم في سبيل الله
الا جاء يوم القيامة واللون لون الدم والريح ريح المسك وعن أبي موسى
رضي الله عنه جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال الرجل يقاتل للمغرم
والرجل يقاتل للذكر والرجل يقاتل ليرى مكانه فمن في سبيل الله قال من
قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله

وعن أبي عبيس وهو عبد الرحمن بن جبير أن رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال ما أغبرت قدما عبد في سبيل الله فتمسه النار

وقد استدل الأمام البخارى هنا بقوله تعالى (ما كان لاهل المدينة ومن حولهم من الأعراب أن يتخلفوا عن رسول الله ولا يرغبوا بأنفسهم عن نفسه ذلك بأنهم لا يصيبهم ظمأ ولا نصب ولا مخمصة في سبيل الله ولا يطأون موطئاً يغيظ الكفار ولا ينالون من عدو نيلاً الا كتب لهم به عمل صالح ان الله لا يضيع أجر المحسنين) وعن جابر أنه قال جرى بأبي الى النبي صلى الله عليه وسلم وقد مثل به ووضع بين يديه فذهبت أ كشف عن وجهه فنهاني قومي وسمع صوت صائحة فقيل ابنة عمرو وأخت عمرو فقال لم تبكين أولاً تبكى ما زالت الملائكة تظله باجنحتها الى آخر ماورد وعن أنس بن مالك رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال ما أحد يدخل الجنة يحب أن يرجع الى الدنيا وله ما على الارض من شيء الا الشهيد يتمنى أن يرجع الى الدنيا فيقتل عشر مرات لما يري من الكرامة وعن حميد قال سمعت أنس رضي الله عنه يقول خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الخندق فاذا المهاجرون والأنصار يحفرون في غداة باردة فلم يكن لهم عبيد يعملون ذلك لهم فلما رأى ما بهم من النصب والجوع قال .

لا هم ان العيش عيش الآخرة * فاغفر للأنصار وللمهاجرة
فقالوا مجيبين له :

نحن الذين بايعوا محمداً * على الجهاد ما بقينا أبداً

وعن زيد بن خالد رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من جهز غازياً في سبيل الله فقد غزا ومن خلف غازياً في سبيل الله فقد غزا وقد استدل البخاري على فضل الطليعة بقوله صلى الله عليه وسلم من يأتيني بخبر القوم يوم الاحزاب قال الزبير أنا ثم قال من يأتيني بخبر القوم

فقال الزبير أنا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لكل نبي حوارياً وحواري الزبير

وقد استدل أيضاً على فضل الفرس المدد للجهاد بقوله صلى الله عليه وسلم من احتبس فرساً في سبيل الله إيماناً بالله وتصديقاً بوعده فان شيعه وريه وروثه وبوله في ميزانه يوم القيامة وقال فيما يرويه عن ربه تبارك وتعالى أيما عبد من عبادي خرج مجاهداً في سبيلي ابتغاء مرضاتي ضمننت له ان أرحمه بما أصاب من أجر وغنيمة وان قبضته أن أغفر له وأرحمه وأدخله الجنة

وقال جاهدوا في سبيل الله فان الجهاد في سبيل الله باب من أبواب الجنة ينجي به الله من الهم والنم وقال أنا زعيم والزعيم الجميل بمن آمن بالله واسلم وجاهد في سبيل الله يبيت في رياض الجنة ويبيت في وسط الجنة ويبيت في أعلا غرف الجنة ومن فعل ذلك فلم يدع للخير مطلباً ولا من الشر مهرباً يموت حيث شاء أن يموت وقال صلى الله عليه وسلم لمن سأله قال أي الناس أفضل قال مؤمن يجاهد بنفسه وماله في سبيل الله وقال ان غزوة بعد حج الفريضة خير من الف حجة وعن سعيد بن عبد العزيز قال قومة في سبيل الله خير من سبعين حجة تلوها سبعون عمرة

وقد قال الصحابة يا رسول الله ما يضحك الرب من عبده قال غمسة يده في العدو حاسراً وفي الآية الشريفة (لا يستوى القاعدون من المؤمنين غير اولى الضرر والمجاهدون في سبيل الله بأموالهم وأنفسهم فضل الله المجاهدين بأموالهم وأنفسهم على القاعدين درجة وكلا وعد الله الحسنى وفضل الله المجاهدين على القاعدين أجراً عظيماً درجات منه ومغفرة ورحمة وكان الله غفوراً رحيماً) وفي الحديث الشريف أن درجات المجاهدين التي

في الآية مثله درجة في الجنة ما بين الدرجتين كما بين السماء والارض ومن الترهيب
لترك الجهاد قوله عليه السلام اذا تابا يعم وأخذتم أذئاب البقر ورضيتم بالزرع
وتركتهم الجهاد سلط الله عليكم ذلا لا ينزعه عنكم حتى ترجعوا الى دينكم
أى الى الواجب عليكم من جهاد الكفار والاعلاط لهم واعانة الاسلام
ونصرة الدين وأهله واعلاء كلمة الله واذلال الكفر وأهله وفيه أن ترك
الجهاد خروج عن الدين هذا في الجهاد في الكفار فكيف بالجهاد الذي
تعين بفجاء العدو على كل أحد

واذا كان القاعد عن الجهاد خارجاً عن الدين فكيف بمن يخدم الكفار مبايعاً
لهم بحطام الدنيا على قتال المسلمين وكتابة نفسه في جندهم؟

وعن أنس رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من
غزا غزوة في سبيل الله فقد أدى الى الله جميع طاعته (فمن شاء فليؤمن
ومن شاء فليكفر أنا أعتدنا للظالمين ناراً) قال قيل يا رسول الله وبعد هذا
الحديث الذي سمعناه منك من يدع الجهاد قال من لعنه الله وغضب عليه
وأعد له عذاباً عظيماً

(قوم يكونون في آخر الزمان لا يرون الجهاد وقد اتخذوا عنده عهداً
لا يخلفه أيما عبد لقيه وهو يرى ذلك أن يعذبه عذاباً لا يعذبه أحداً من
العالمين أخرجه ابن عسكر وفي مسلم من مات ولم يغز ولم يحدث به نفسه
مات على شعبة من النفاق أخرجه ابن عسكر أيضاً وعن أنس مرفوعاً لا يزال
الجهاد حلوا خضرا ما امطرت السماء وانبتت الأرض وسينشأ نساء من قبل
المشرق يقولون لاجهاد ولا رباط أولئك وقود النار بل رباط يوم في سبيل
الله خير من عتق ألف رقبة ومن صدقة اهل الارض جميعاً

وذكر في شفاء الصدور عن زيد بن اسلم عن أبيه مرفوعاً لا يزال الجهاد حلواً خضراً ما قطر القطر من السماء وسيأتي على الناس زمان يقول فيه قراء منهم ليس هذا الزمن زمن جهاد فن أدرك ذلك الزمن فنعم زمن الجهاد قالوا يا رسول الله أو أحد يقول ذلك قال نعم من لعنه الله والملائكة والناس أجمعون

وهذا أخبار منه صلى الله عليه وسلم بما سيقع فأن من المتفقهين الآن وأهل الثروة والرياسة ونحوهم من يقولون ان الجهاد في هذا الزمن متمذر على الناس ويعلمون ذلك بكثرة الاعداء وقوتهم وعظيم جرأتهم وشدة شوكتهم فيخافون من مناوشة الحرب معهم مع ان تركهم لجهادهم اكبر ضرراً وأدهى وأمر وهذه أوهام نفسانية ودسائس شيطانية ومن طالع السير وشاهد فتوحات الصحابة في المشرق والمغرب والشمال والجنوب مع قلة عددهم وكثرة الاعداء وشدة شوكتهم وانبعاث مددكم وهم ملوك تلك الاقاليم ورعاة الناس تحقق قوله تعالى (كم من فئة قليلة غلبت فئة كثيرة بأذن الله والله مع الصابرين) وفي التاريخ أن ميخائيل ملك النصارى قصد بلاد الاسلام أيام ملك شاه السلجوقي بمائة الف مقاتل ولم يكن عنده ملك شاه الا اثنا عشر ألفاً فوقع اللقاء بينهم فانكسر ميخائيل واسروغتم المسلمون من المعسكر النصراني ما لا ينحصر وهذا مصداق قوله صلى الله عليه وسلم لن يغلب الاثنا عشر ألفاً من قلة فان غلب ذلك المقدار فلا يكون الا لفساد دولة ومن تمسك بالشريعة المطهرة تحقق ان النصر بالله ورحم الله من اجاد في المقال .

عجبت لمبتاع الضلالة بالهدي * وللمشتري ديناه بالدين أعجب

وقال غيره :

انبثت أن من الرجال بهيمة في صورة الرجل السميع المبصر
فطن لكل مصيبة في ماله فإذا أصيب بدينه لم يشعر
وقد أخبر النبي صلى الله عليه وسلم ببقاء الجهاد إلى يوم الدين وأنه لا ينقطع
وفي حديث الصحيحين عن عروة بن الجعد قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم الخليل معقود بنو أصبها الخير إلى يوم القيامة . الأجر والمغنم وفي حديثهما
أيضاً عن المغيرة بن شعبة عن معاوية لا تزال طائفة من أمتي قائمة بأمر الله
لا يضرهم من كذبهم ولا من خذلهم حتى يأتي أمر الله وهم على ذلك وفي
حديثهما أيضاً لا تزال عصابة من أمتي يقاتلون على أمر الله قاهرين لعدوهم
لا يضرهم من خالفهم حتى تأتيهم الساعة وهم على ذلك وعن سعد بن أبي وقاص
لا يزال أهل الغرب ظاهرين على الحق حتى تقوم الساعة وفي الشفاء لا تزال
طائفة من أمتي ظاهرين على الحق لا يضرهم من خالفهم حتى يأتي أمر الله وهم
بالغرب وفي حديث أحمد بن جرير عن سلمة بن قهيل الحضرمي لا تزال طائفة
من أمتي ظاهرين على الناس يزيع الله بهم قلوب اقوام فيقاتلونهم ويرزقهم
الله منهم حتى يأتي أمر الله وهم على ذلك وفي حديث أبي داود عن عمر بن
حصيد لا تزال طائفة من أمتي يقاتلون على الحق ظاهرين على من ناوهم حتى
يقاتل آخرهم المسيح الدجال وفي حديث أحمد عن أبي أمامة الباهلي لا تزال
طائفة من أمتي على الدين ظاهرين ولعدوهم قاهرين لا يضرهم من خالفهم إلا
مأصابهم من اللاؤاء حتى يأتيهم أمر الله وهم كذلك . والاحاديث في هذا المعنى
كثيرة والله الحمد والمنة على ما من به عليكم من قوة الإيمان والديانة الكاملة
والشجاعة الشاملة التي لم ينلها في هذا الزمن غيركم وذلك تفضيل وتخصيص من ربكم

لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة وقدوة مستحسنة بمواظبته صلى الله عليه وسلم بعد الهجرة على الجهاد مدة حياته يدهم وقلبه ولسانه وتلاه على ذلك الخلفاء الراشدون الهادون المهتدون وكما أنهم جاهدوا بالانفس جاهدوا بالاموال امتثالاً لما أمر به الكريم المتعال قال الله تعالى (الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا في سبيل الله بأموالهم وأنفسهم أعظم درجة عند الله وأولئك هم الفائزون يبشرهم ربهم برحمة منه ورضوان وحنان لهم فيها نعيم مقيم خالدين فيها أبداً ان الله عنده أجر عظيم) فان الامر بالجهاد بالمال شقيق الامر بالجهاد بالنفس كما في القرآن والحديث بل جاء مقدماً على الجهاد بالنفس في كل موضع الا موضعاً واحداً وهذا هو الذي يدل على أن الجهاد به اعم وأكدم من الجهاد بالنفس ولا ريب انه أحد الجهادين كما قال النبي صلى الله عليه وسلم « من جهز غازياً فقد غزا » فيجب على القادر عليه كما يجب على القادر بالبدن ولا يتم الجهاد بالبدن الا ببذله ولا ينتصر الا بالمدد والمعد فان لم يقدر ان يكثر المدد وجب عليه ان يعد بالمال والمدة واذا وجب الحج بالمال على العاجز بالبدن فوجوب الجهاد بالمال أولى وأحرى

واذا أراد الأمير تحضير جيش ولم يكن عنده شيء في بيت المال فیتعين عليه أن يجمع من أصحابه ما يجهز به الجيش كما فعل صلى الله عليه وسلم حين أراد تجهيز جيش العسرة فأمر أهل الغنى بالنفقة عليهم فان الصديق قد أنفق ماله كله فقال له صلى الله عليه وسلم ما تركت لاهلك وعيالك قال تركت لهم الله ورسوله والفاروق أنفق نصف ماله وشهيد الدار أنفق نفقة عظيمة ما أنفق أحد مثلها فانه جهز ثلاثمائة بعير بأحلاسها وأقتابها وسبعين فرساً وجاء بألف دينار وصحبها بين يديه صلى الله عليه وسلم وجعل يقلبها يده ويقول غفر

الله لك يا عثمان ما أسررت وما أعلنته وما هو كلن الى يوم القيامة وفي رواية أرسل عشرة آلاف دينار للنبي صلى الله عليه وسلم فقال صلى الله عليه وسلم ما ضر عثمان ما فعل بعد اليوم اللهم ارض عن عثمان فاني راض عنه

وقد قال حجة الاسلام أبو حامد النزالي في كتابه المستصفى ما نصه فان قيل توظيف الخراج من المصالح فهل اليه سبيل أم لا قلنا لا سبيل اليه مع كثرة الاموال في أيدي الاجناد أما اذا خلت الايدي ولم يكن في بيت المال ما يفي بمخرجات العسكر ولو تفرق العسكر واشتغلوا بكسب وخيف من دخول الكفار بلاد الاسلام أو خيف تواتر الفتنة من أهل الشقاق في بلاد الاسلام فيجيز الامام أن يوظب الاغنياء مقدار كفاية الجندي ولو خلت خطة الاسلام عن ذي شوكة يحفظ نظام الامور ويقطع مادة الشرور لفستت الارض ومن عليها وقوله على الاغنياء يريد على من له قدرة وطاقة أن يدفع شيئاً لا يحجف به وورد عن الامام ابن منظور اذا عجز بيت المال عن ارزاق الجند وما يحتاج اليه من الآت الحرب وعده فبوزع على الناس ما يحتاج اليه من ذلك ويستنبط هذا الحكم من قوله تعالى (قالوا ياذا القرنين ان يا جوج وما جوج مفسدون في الارض فهل نجعل لك خرجاً على ان تجعل بيننا وبينهم سداً قال ما مكنى فيه ربي خير فاعينوني بقوة اجعل بينكم وبينهم ردماً آتوني زبر الحديد حتى اذا ساوى بين الصدفين قال انفخوا حتى اذا جعلهم نارا قال آتوني افرغ عليه قطراً فما اسطاعوا أن يظهروه وما استطاعوا له نقباً قال هذا رحمة من ربي فاذا جاء وعد ربي جعله دكاء وكان وعد ربي حقاً) ولكن لا يجوز ذلك الا بشروط منها أن يعجز بيت المال وتعين الحاجة ومنها أن يصرف الامام فيه بالعدل فلا يجوز ان يستأثر به دون المسلمين ولا

ينفقه في سرف ولا يعطي من لا يستحق أكثر مما يستحق ومنها أن يكون
 المغرم على من كان قادراً من غير ضرر ولا اجحاف ومن لا شيء عنده اوله
 شيء قليل لا ينرم شيئاً ومنها أن يتفقدوها في كل وقت فربما جاء الوقت لا
 يحتاج فيه لزيادة على ما في بيت المال قال وكذلك اذا تعينت الضرورة للمعونة
 بالابدان ولم يكف المال فان الناس يجبرون على التعاون بآبدانهم على الامر
 الداعي للمعونة بشرط القدرة وتعين المصلحة والافتقار الى ذلك وكان الامام
 ابو اسحق الشاطبي رحمه الله ممن يجوز ضرب الخراج على الناس عند ضعفهم
 وحاجتهم لضعف بيت المال عن القيام بمصالح الناس قائلان ان توظيف
 الخراج على المسلمين في المصالح المرسلة لاشك عندنا في جوازه وظاهر
 مصلحته في زمننا لكثرة الحاجة وضعف بيت المال لكن يبقى نظر آخر
 في قدر ما يحتاج الى اخذه من ذلك فهذا لا يعرفه الا الملك أو من يباشره من
 خدامه وخاصته بل ذلك في زمننا لا يعلمه الملك انتهى كلام الشاطبي
 وذكر بن خلكان أن امير المؤمنين يوسف بن تاشفين طلب من اهل البلاد
 المعونة على ما هو بصدد فوصل كتابه الى المرية في هذا المعنى وذكر فيه
 أن جماعة أفتوا بجواز طلب ذلك اقتداء بعمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه
 فقال أهل المدينة لقاضى بلدم وهو أبو عبد الله محمد بن يحيى لا بد ان تجيبه
 وكان هذا القاضى من الدين والورع على ما ينبغي فكتب اليه كتاباً بهذا
 « قد اقتضاها (المعونة) صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يشك
 في عدله ولست يا أمير المؤمنين بصاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا
 وزيره ولا ممن لا يشك في عدله وان القضاة والفقهاء أنزلوك بمنزلته في العدل
 فان الله سألهم وحسيبهم وما اقتضاها عمر رضى الله عنه حتى دخل مسجد

رسول الله صلى الله عليه وسلم وحلف أن ليس عنده درهم واحد من بيت مال المسلمين ينفقه عليهم فلتدخل يأمر المؤمنين المسجد الجامع هنا لك بحضرة أهل العلم ولتحلف أن ليس عندك درهم واحد ولا في بيت مال المسلمين وحيث تستوجب ذلك والسلام» وقد قال الامام السرقسطي رحمه الله من كلامه في هذا الصدد أن مصالح المسلمين التي لا تسكن ثغورهم ولا ينفك عنهم عدوهم دمره الله ولا تؤمن طرقهم إلا بها ان كانت لا تقوم إلا بمنارم الاسواق تجب وكان أصل وضعها باتفاق من أهل الحل والعقد وقال أيضا ان تلك المنارم يجب حفظها وأن يؤتى لقبضها وصرفها في مواضعها الثقات الامناء وان أخذوها من محلها ووضعوها في المصالح التي جعلت لها كان سعيهم مشكورا ومن ضيعها ووضعها في غير موضعها كان غاشا ظلما وكذلك من لزمته من أهل الاسواق وحجبها ولم يخرجها كان أيضا ظلما غاشا اه فان قلت أنه قد ورد أنه عليه الصلاة والسلام قال لا يدخل الجنة صاحب مكس أليست المنارم المذكورة من المكس المذكور قلنا المنارم لمصالح المسلمين ليست من المكس في شيء لان المكس عرفه بن عرفه وغيره بأنه منع الناس من التصرف في أموالهم بالبيع أو غيره يختص المانع بدفع ذلك وقال أبو محمد المرجاني المكس أن يحجر المكس السلعة بحيث لا يبيعها أحد غيره أو من يختاره الخ وقال الطيبي المكس الضررية التي يأخذها المشار قال الشيخ أبو محمد عبد القادر الفاسي فعلى تفسير الطيبي أخذ الفوائد في الابواب والقاعات وأكثر الاسواق والرحاب مكس وهو الذي كثر استعماله في العرف وعلى تفسير المرجاني وابن عرفه ليس بمكس وانما هو غصب وظلم وقد علمت أن الفقهاء رضي الله عنهم احترزوا عنه وأخرجوه بالشروط المتقدمة فليست المنارم المذكورة من المكس في

شيء لأنها ليست لنفع الأمير بل لنفع المسلمين ولهذا اتفقوا على جوازها وكذلك تجوز اخذ الاعانة من المشركين المعاهدين وأهل الذمة وقد استعان صلى الله عليه وسلم بهم وأيضاً استعار منهم عليه الصلاة والسلام فاستعار من نصارى نجران ثلاثين فرساً وثلاثين بعيراً وثلاثين صنفاً من أصناف السلاح يفزون بها المسلمون ضامنون لها حتى يردوها عليهم وعن صفوان بن أمية أن النبي صلى الله عليه وسلم استعار منه أدرعاً يوم حنين فقال أغصبا يا محمد فقال لا بل عارية مضمونة فضاع بعضها فمضى عليه النبي صلى الله عليه وسلم أن يضمناها له فقال أنا اليوم في الاسلام أرغب فجوز العلماء الاستعانة بالمال

وأما الاستعانة بالرجال فجوز البعض ومنع البعض لانه صلى الله عليه وسلم استعان مرة ومنع مرة وعن عائشة رضي الله عنها خرج النبي صلى الله عليه وسلم قبل بدر فلما كان ببحر الوبرة أدركه رجل كسلان قد تذكر منه نجاته وجراؤه فقرح به أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم حين رأوه فلما أدركه قال جئت لا تبعك فأصيب معك فقال صلى الله عليه وسلم تؤمن بالله ورسوله قال لا قال فارجع فلن أستعين بمشرك قالت ثم مضي حتى اذا كان بالشجرة أدركه الرجل فقال له كما قال أول مرة فقال لا ارجع فلن أستعين بمشرك قالت فرجع فادركه بالبيداء فقال له كما قال أول مرة تؤمن بالله ورسوله قال نعم قال له انطلق وعن أنس رضي الله عنه قال كمال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تستضيئوا بنار المشركين ولا تنقشوا على خواتمكم عربياً وفسره الحسن ابن أبي الحسن بقوله أي لا تستشيروا المشركين في شيء من أموركم ولا تنقشوا على خواتمكم عربياً أي محمداً وعن الزهري أن النبي صلى الله عليه وسلم استعان بناس من اليهود في حرب خيبر فأسهم لهم وعن ابن عباس رضي الله عنه قال

استعان النبي صلى الله عليه وسلم ثم قال ولكن يسهم لهم وقد خرج
 قزمان يوم احد وهو مشرك وقاتل مع النبي صلى الله عليه وسلم وقتل ثلاثة
 من بني عبد الدار من حملة لواء المشركين حتي قال النبي صلى الله عليه وسلم ان
 الله ليأزر هذا الدين بالرجل الفاجر فمن أجاز الاستعانة قال النبي صلى الله عليه
 وسلم منع اولاً ثم رخص بعد والذين ردهم ظهرت منهم الرغبة في الاسلام فردهم
 رجاء أن يسلموا فصدق الله ظنه ومن منع قال ان النهي على ظاهره وهو
 قول مالك واحمد لا يستعان بهم ولا يعاونوهم على الاطلاق الا أن مالك يقول
 بالجواز اذا كانوا خداماً للمسلمين وقال أبو حنيفة يستعان بهم على
 الاطلاق متى كان حكم الاسلام هو الغالب الجاري عليهم فان كان حكم
 الشرك هو الغالب كره وقال الشافعي ان ذلك جائز بشرطين أحدهما أن يكون
 بالمسلمين قلة وبالمشركين كثرة والثاني أن يعلم منهم حسن رأي في الاسلام
 وقيل انه متى استعان بهم الامام صحبهم ولم يسهم قال السولي اذا ضعف
 بيت المال يجب على الامام أن يكلف الرعية بان يحرقوا البيوت المال مثلاً كأن
 تحرق كل قبيلة مداً (هو عند أهل المغرب كيلة ونصف اصطنبولي) ومدين
 من عندها وتحصده وتدرسه وتأتي بزمامه للامير من غير أن يدفع الامير لهم
 شيئاً في مقابلة ذلك ولما كانت الحرب بقدرة الله حين حصول الغنائم بحوله وقوته
 فانه يجب على الامام جمعها وقسمها على الوجه المشروع وتعليم الرعية ذلك
 قال الله تعالى (واعلموا أنما غنمتم من شيء فان لله خمسه) قال الخطيب في تفسير
 هذه الآية الشريفة واعلم أن الغنيمة والفبيء اسمان لما يصيبه المسلمون في
 الحرب الخ

فالفيء ما حصل لنا مما هو لهم بلا ايحاف كجزية وعشر تجارة وما جلاوا

عنه ولو بغير خوف وما تركه مرتد وكافر معصوم بلا وارث وأما الغنيمة فهي ما حصل لنا منهم مما هو لهم بالحق أو التقاطه وكذا ما انهمزموه عند التقاء الصفين ولو قبل شهر السلاح أو اهداه الكفار لنا والحرب قائمة ولم تحل الفنائم لاحد قبل الاسلام ثم أحلت للنبي صلى الله عليه وسلم وكانت في صدر الاسلام له خاصة لانه كالفاتلين كلهم نصرة وشجاعة بل أعظم ثم نسج على ذلك واستقر الامر على انها تجمل خمسة أقسام متساوية ويؤخذ خمس رفاع ويكتب على واحدة لله أو للمصالح وعلى أربع للفاتحين ثم تدرج في بنادق مستوية ويخرج لكل خمس زقعة فاخرج لله أول المصالح جعل بين أهل الخمس على خمسة أصناف وورد في الكفاية لابن رشد

وافق المسلمون على أن الغنيمة التي تؤخذ غصباً من أيدي الروم ما عدا الارض ان خمسها للامام وأربعة أخماسها للذين غنموها لقوله تعالى (واعلموا أنما غنمتم من شيء فإن لله خمسة) الى آخر الآية الشريفة واختلفوا في الخمس على أربعة مذاهب مشهورة

أولها ان الخمس يقسم على خمسة أصناف على نص الآية وبه قال الامام

الشافعي

وثانيها أن يقسم على أربعة أخماس وان قوله تعالى (فان لله خمسة) هو افتتاح كلام وليس قسماً خامساً

وثالثها أن يقسم اليوم ثلاثة أسهم وان سهم النبي صلى الله عليه وسلم سقط بقبضه

رابعاً أن الخمس بمنزلة الفداء يعطى منه الفنى والفقير وهو قول الامام مالك وعامة الفقهاء

والذين قالوا يقسم أربعة أخماس أو خمسة اختلفوا فيما يفعل بسهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وسهم القرابة بعد قبضه عليه الصلاة والسلام فقال قوم يرد على سائر الذين لهم الخمس وقال قوم بل يرد على باقي الجيش وقال قوم بل سهم رسول الله صلى الله عليه وسلم للامام وسهم ذى القربى لقرابة الامام

وقال قوم بل يجعلان في السلاح والعدة واختلفوا في القرابة من هم فقال قوم بنو هاشم فقط وقال قوم بنو عبد المطلب وبنو هاشم وسبب اختلافهم هل الخمس يقصر على المذكورين أم بعدى لغيرهم وهل ذكرتلك الاصناف في الآية المقصود منها تعيين الخمس لهم ام قصد التنبيه بهم على غيرهم فيكون ذلك من باب الخاص أريد به العام

فمن رأى أنه من باب الخاص أريد به الخاص قال لا يعمد بالخمسة تلك الاصناف المنصوص عليها وهو الذى عليه الجمهور

ومن رأى أنه من باب الخاص أريد به العام قال انه يجوز للامام أن يصرفها فيما يراه صلاحاً للمسلمين واحتج من رأى سهم النبي صلى الله عليه وسلم للامام بعده بما روي عنه عليه السلام من أنه قال اذا أطمع الله نبياً طعماً فهو للخليفة من بعده

وأما من صرفه الى الاصناف الباقية او الى الفاتحين فتشبيها بالصف المحبوس عليهم وأما من قال القرابة هم بنو هاشم وبنو عبد المطلب فانه احتج بحديث جبير بن مطعم قال قسم رسول الله صلى الله عليه وسلم ذوى القربى لبنى هاشم وبنى عبد المطلب من الخمس قال وإنما بنو هاشم وبنو المطلب صنف واحد ومن قال بنو هاشم صنف فلائهم الذين لا تحمل لهم الصدقة واختلف

العلماء في سهم النبي صلى الله عليه وسلم من الخمس فقال قوم الخمس فقط ولا خلاف عندهم في وجوب الخمس له غاب عن القسمة أو حضرها

وقال قوم بل الخمس والصفى وهو سهم مشهور له صلى الله عليه وسلم وهو شيء كان يصطفيه من رأس الغنيمة فرس أو أمة أو عبد وأجمعوا على أن الصفى ليس لأحد من بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا بأئور فانه قال يجرى مجرى سهم النبي صلى الله عليه وسلم

والغنيمة لا يؤخذ منها شيء إلا بإذن الامام ومن تعدى وأخذ من غير إذن فهو حرام ويسمى غلوا ويعاقب صاحبه عقابا شديدا بل يحرق متاعه بالنار لانه صلى الله عليه وسلم أحرق متاع الغال وضربه وأحرق الخليفتان الراشدان بعده وفعلهما رضى الله عنهما يدل على أن ذلك جائز شرعا ولم يكن فيه فسخ ويكون ذلك من باب العقوبة بالمال وكان صلى الله عليه وسلم يقول الغلول عار ونار وشنار على أهله يوم القيامة قال الله تعالى (ومن يغلول يأت بما غل يوم القيامة) قال أكثر المفسرين ان هذه الآية على ظاهرها قالوا وهي نظير قوله تعالى في مانمي الزكاة (يوم يحمي عليها في نار جهنم فتكوي بها جباههم وجنوبهم وظهورهم) الى آخر الآية الشريفة

وقد روي انه اذا جاء يوم القيامة وعلى رقبة الغال ما غلّ ازدادت فضيخته وعن ابن عباس أنه قال يمثل له ذلك الشيء في قعر جهنم ثم يقال له انزل اليه نخذه فينزل اليه فاذا انتهى اليه حمله على ظهره فاذا بلغ موضعه وقع في النار ثم يكلف أن ينزل اليه فيخرجه فيفعل ذلك به وعن أبي هريرة قتل لرسول الله صلى الله عليه وسلم عبد فقال الناس هنيئاً له الجنة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كلا والذي نفسي بيده ان الشملة التي أخذها يوم خيبر

من المفانيم لم تصبها المقاسم تشتعل عليه ناراً فلما سمع ذلك الناس جاء رجل بشراك
أوشراكين الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
شراك أوشراك من نار وقال أبو مسلم ليس المقصود من الآية
ظاهرها بل المقصود تشديد الوعيد على سبيل التمثيل كقوله تعالى (انها
ان تك مثقال حبة من خردل فتكن في صخرة أو في السموات أو في الارض
يأت بها الله) فانه ليس المقصود نفس هذا الظاهر بل المقصود اثبات أن الله
تعالى لا يعزب عن علمه وعن حفظه مثقال ذرة في الارض ولا في السماء
فكذا ههنا المقصود تشديد الوعيد والمعنى أن الله تعالى يجازى الغال يوم
القيامة وانما يجازيه لانه تعالى لا يخفى عليه خافية وعن ابن حميد الساعدي قال
استعمل رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلاً من أسد على الصدقة فلما قدم
قال هذا لكم وهذا أهدي لى فقام النبي صلى الله عليه وسلم على المنبر
فقال ما بال العامل نبهته على بعض اعمالنا فيقول هذا لكم وهذا أهدي لى
فهلا جلس في بيت أمه أو في بيت أبيه فينظر أهدي اليه أم لا فوالذى نفسى
بيده لا يأخذ منها أحد شيئاً الا جاء به يوم القيامة يحمله على رقبتة ان كان بميرآ
له رغاء او بقرة لها خوار أو شاة لها ثغاء ثم رفع يديه الشريفتين حتى رأيت
عفرة ابطه ثم قال اللهم هل بلغت

واختلف العلماء فى سلب المقتول فذهبت طائفة من أهل الحديث الى أن
من قتل كافراً في الحرب في الاقبال أو الادبار هارباً أو مرتدّاً لأصحابه على
الوجوه كلها استحق سلبه وبهذا قال ابو الثور واختاره ابن المنذر واستدل
بحديث سلمة وهو ما رواه البخاري ومسلم عن سلمة بن الاكوع رضى
الله عنه قال غزونا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ جاء رجل على جمل

احمر فأناخه ثم تقدم فتعدى مع القوم وجعل ينظر وفينا ضعفة ورقة في الظهر وبعضنا مشاة اذخرج يشتد فأتى جملة فاطلق قيده ثم أناخه وقعد عليه فاثاره فاشتد به الجمل فاتبه رجل على ناقة وقال سلمة نغرجت أشتد فكنت عند ورك الناقة ثم تقدمت حتى اخذت بخنطام الجمل فأثخته فلما وضع ركبتيه بالارض اخترطت سيفي فضربت رأس الرجل فقتلته ثم جئت بالجمل أقوده وعليه رحله وسلاحه فاستقبلني رسول الله صلى الله عليه وسلم والناس معه فقال من قتل الرجل قالوا ابن الاكوع قال له سلمة أجمع هذا لفظ مسلم ورواه البخاري مختصراً

واختلفوا هل يشترط في استحقاقه السلب قول الامام من قتل قتيلاً فله سلبه فذهب الشافعي وأحمد أن السلب للقاتل قال الامام ذلك أو لم يقله ومذهب أبي حنيفة اذا قال الامام من قتل قتيلاً فله سلبه استحققه القاتل وان لم يقل الامام ذلك فهو من جملة الغنيمة ومذهب مالك اذا قال الامام ذلك بعد القتال جاز وان قاله قبله لم يجز واختلفوا في السلب هل يخنس أم لا فذهب الشافعي وأحمد الى أنه يخرج من جملة الغنيمة ولا يخنس وقال مالك يخرج من الخمس ويخنس وفي قوله ان شاء الامام خمسه وان شاء لا يخنسه حكاه النووي في شرح مسلم وقال اختاره اسماعيل القاضي

(تنبيه) ذهب الاوزاعي الى انه يجوز سلب القتلى وتركهم عراة وبهذا قال احمد لقوله صلى الله عليه وسلم في قتل سلمة له سلبه أجمع وكره ذلك الثوري وابن المنذر لما فيه من كشف العورة اهـ

واحدروا ممن يثبطكم عن فريضة القتال الذي هو اليوم فرض عين عليكم

عند كافة العلماء وقد اتفق العلماء انه اذا نزل العدو بأرض الاسلام تصير مدافعته فرض عين على كافة الانام وانظروا ما وقع لمن كان قبلكم حيث نبذوا الشريعة وركنوا للراحة واشتغلوا بأموال الزراعة والتكسب والاستراحة وصار يتحيل عليهم بأدنى التحيلات ويظهر لهم المحبة والصدقة والمصافاة الى أن ينتهن فيهم فرصة يخرج عليهم ووجهته النكال اليهم فندموا حيث لا ينفعهم الندم وما باهمد من قدم قال ابن عرفة منع علماؤنا المصالحاة على أن يعطينا أهل الحرب مالاً كل عام وقد طلب الطاغية ذلك من عبد الله بن هارون على أن يعطوه مائة ألف دينار في كل عام فشاور الفقهاء في ذلك فقالوا له ان الذي يصيبه أهل الثغور منهم أكثر من مائة ألف فرجع الى رأيهم وقد أراد هذا العدو أن يفعل معنامل ذلك نموذ بالله من هذه المسالك وانظروا رحمكم الله كيف احتال العدو وسمح باعطاء المال لاجل أن يتفرق من الثغور أهل الشجاعة والبسالة ويتركوا الاستعداد حتى اذا خرج عليهم بلغ فيهم آماله

ولهذا كره العلماء تلك المصالحاة وأخذ المال من العدو اذا كان العدو في أرضه طالباً من أهل الاسلام ترك قتاله وهم قادرون عليه ومن استشهد بصلحه صلى الله عليه وسلم عام الحديبية وانه رضي بشروطهم فيجاء بان ذلك حرمة البيت الحرام وانه ماخرج من المدينة الامعتمراً لا محارباً ولما دخل الثانية بركت به صلى الله عليه وسلم ناقته فقال الناس حل حل فأناخت فقالوا خلأت القصوى خلأت القصوى فقال صلى الله عليه وسلم ما خلأت القصوى وما ذاك لها بخلق وانما حبسها حابس الفيل ثم قال والذي نفسي بيده لا يسألوني خطة يعظمون بها حرمات الله الا أعطيتها لهم ثم زجرها فوثبت به فعدلت حتى نزل بأقصى الحديبية مع علمه ويقينه بما أوحى اليه ان الله

سيفتحها عليه قال تعالى (لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق لتدخلن المسجد الحرام ان شاء الله آمنين محلقين رءوسكم ومقصرين لاتخافون فعلم ما لم تعلموا فجعل من دون ذلك فتحاً قريباً) وبهذا يتحقق أن صلحه صلى الله عليه وسلم كان تعظيماً لحرمات الله لالغيره كما تقدم وقد أجاز أبو حنيفة ومالك والشافعي الصلح اذا كان العدو مطلوباً في بلده ورأى الامام فيه مصلحة للاسلام الا أن الشافعي يقول لا يجوز الا اذا اخطه الاسلام له فحينئذ لاتزيد مدته عن المدة التي صالح فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم كفار قريش عام الحديبية واختلف الأئمة في ذلك لقوله تعالى (فاذا انسلك الاشهر الحرم فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم وخذلهم واحصروهم واقعدوا لهم كل مرصد فان تابوا واقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فخلوا سبيلهم ان الله غفور رحيم) وقوله تعالى (قاتلوهم حتى لاتكون فتنة ويكون الدين كله لله) وقوله تعالى (وان جنحوا للسلم فاجنح لها وتوكل على الله) وعن مجاهد أن هذه الآية منسوخة بقوله فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم الخ . والصحيح أنها ليست منسوخة وأنها نزلت في مشركي العرب وقال في روح البيان أنه أمر فيه سبحانه وتعالى النبي صلى الله عليه وسلم ألا يطلب منهم الصلح الا اذا طلبوه لانه صلى الله عليه وسلم كان ظاهراً عليهم وطالبهم في أرضهم والصحيح أن الامر موقوف على الامام فيما هو على مصالح الاسلام والسلم يكون بالطمع في اسلامهم أو بأن يعينهم على قتال غيرهم أو باعطاء الجزية كما قال تعالى (قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله ولا يدينون دين الحق من الذين أتوا الكتاب حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون) وقال الحدادي في تفسيرها لاتجوز مصالحة الكفار وتركهم من غير أخذ الجزية اذا

كان بالمسلمين قوة وهذا قول الامام الشافعي لا يجوز ترك القتال الا بالاسلام أو اعطاء الجزية ويؤيد قوله الآية الكريمة (فلا تهنوا وتدعوا الى السلم وأنتم الاعلون والله معكم ولن يتركم أعمالكم) انما الحياة الدنيا لعب ولهو قال أبو الليث في تفسير هذه الآية مانصه هذا دليل على أن أيدي المسلمين اذا كانت عالية على المشركين لا يجوز لهم أن يجيبوهم الى الصلح لما فيه من ترك الجهاد وكان صلى الله عليه وسلم يصالحهم على عدم موالاتهم لمن يعاديه وعدم خروجهم عليه وعلى اعطاء الجزية وهؤلاء هم أهل العهد والذمة وكان صلى الله عليه وسلم يقرهم على دينهم ويدافع عنهم ويمنع قتلهم حتى قال صلى الله عليه وسلم من قتل معاهداً لم يرح رائحة الجنة وان ريحها لتوجد من مسيرة أربعين عاماً وعن عمر رضي الله عنه قال أوصيكم بذمة الله وذمة رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يوفى لهم عهدهم أن يقاتل من وراءهم ولا يكافوا الا طاقتهم وكان صلى الله عليه وسلم يجبر ومن استجار به صلى الله عليه وسلم ويرجعه الى محله آمناً ويسمعه كلام الله وقد اوحى اليه سبحانه قوله (وان أحد من المشركين استجارك فأجره حتى يسمع كلام الله ثم أبلغه مأمنه) وأما اذا كان العدو طالباً للمسلمين في بلادهم وبهم ضعف فيجوز لهم اعطاء المال ليرقع عنهم ويشهد لذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم عزم عليه في غزوة الخندق حين تجمعت عليه الجموع لحربه وأراد أن يعطى عينة بن حصن والحارث بن عوف رئيسي غطفان ثلث ثمار المدينة فصالحهم بها على أنهم يرجعون لاما كنهم ويتركون القتال فاستشار السعدين في ذلك فما رضىا وقالوا والله ما لهم علينا الا السيف فصوب رأيهما صلى الله عليه وسلم وما عزم على هذا الصلح الاشفقة على أصحابه من كثرة جيش العدو فاستحسن صلح العدو على أخذ الثمار والذهب من

أرض الاسلام لأنه يصلح ويتركه يتركه بارض الاسلام التي هو بها ولما رأى شدة أصحابه وعزمهم على الدفاع صوب رأيهم ورجع اليه ولهذا قال الاوزاعي يجوز أن يصلح الامام الكفار على شيء يدفعه المسلمون اليهم اذا دعت الى ذلك ضرورة فتنة أو غير ذلك من الضرورات وخالفه الشافعي فقال لا يعطى المسلمون الكفار شيئاً الا ان يخافوا أن يضطلموا لكثرة العدو وقتلهم أو لمحنة نزلت فيجوز لهم اعطاء المال على خروجهم من أرض الاسلام وكان ذلك قياساً على اجماعهم على فداء اسرى المسلمين لان المسلمين اذا صاروا الى هذا الحد فهم بمنزلة الاسارى وأجمع العلماء على انه متى ما حل العدو ببلاد الاسلام وكان طالباً للمسلمين في بلادهم مريداً تملك رقابهم وأموالهم فانه لا يجوز الصلح بحال قال في المعيار في كتاب الجهاد من جواب لبعض فقهاء تلمسان مانصه : لا يجوز الصلح اذا كان العدو طالباً للمسلمين وان وقع وجب تقضيه لاسيما ان طالبت مدته وقد عادت على العدو أهلكه الله مصلحته وعلى المسلمين مفسدته وان تخيلت فيه مصلحة فهي للعدو أعظم من وجوه مكملته وهي أنه يتحصن في تلك السدة ويكثر من آلات الحرب والمدة فيتعزز على المسلمين ذلك فيصعب عليهم تحصيل المسالك فعلوم اذا وقع الصلح فهو مصلحة للعدو ومفسدة للاسلام فلا يكون له في نفس الامر انبرام فالصلح على هذه الحالة يجب تقضيه بمقتضى الشرع لانه غير مبرم فحكمه غير لازم عند من حقق أصول الشريعة والله سبحانه وتعالى يقول (كيف يكون للمشركين عهد عند الله وعند رسوله) الآية الشريفة وهذا استفهام انكاري والمعنى أنه محال أن يثبت لهؤلاء عهد فلا تطمعوا فيه ولا تحدثوا به أنفسكم ثم قال تعالى

(كيف وان يظهروا عليكم لا يرقبوا فيكم الا ولا ذمة) أى قرابة ولا حلفا ولا عهدا قاله غير واحد من المفسرين : قال الحافظ الامام أبو العباس رحمه الله فى معياره اثناء جواب له ما نصه : كيف يوثق بهم عند قوتهم وظهورهم وكثرة عددهم ووفور عددهم اعتقادا بوقايتهم بمهودم فى شريعتهم ونحن لا تقبل شهادتهم بالاضافة اليهم فضلا عن قبولها بالاضافة اليها فكيف يعتمد على زعمهم ووعدهم بالوفاء ؟

وقال غيره ما معناه أن المهد أعلى مراتبه أن يكون شهادة ونحن لا تقبل شهادة بعضهم على بعض فكيف قبلها على المسلمين ونعتمد على زعمهم وعددهم بالوفاء فهذا خرق للكتاب والسنة والاجماع بلا نزاع

وقال تعالى مخبرا عن دوام معاداة الكفار للمؤمنين وأنهم لا ينفكون عنها (لا يزالون يقاتلونكم حتى يردوكم عن دينكم ان استطاعوا) الى آخر الآية الشريفة وقال تعالى (ولا تهنوا وتدعوا الى السلم وأنتم الاعلون والله معكم ولن يتركم أعمالكم) انا الحياة الدنيا لعب ولهو) قلت واذا كان مطلق الصلح لا يجوز عند كون الجهاد فرض عين فكيف يجوز على الدوام والاستمرار واخذ المال منهم لترك قتالهم حتى يحصل للناس الفضل بالياس من الجهاد كما هو الحال فى هذه الاعصار ؟

قال التسولى اذا نزل العدو بارض الاسلام أو قريبا منها يريد الدخول اليها فان الجهاد فرض عين على امام ذلك البلد وأهله وشيوخا وشبانا أحرارا وعبيدا بل على المرأة ان كانت لها قدرة ولا يتوقف قتالهم للعدو النازل على مشورة الامام ولا سيما ان بعد منهم بل وان لم يكن لهم امام تعين عليهم مدافعة العدو ونصب امام فان لم يقدر أهل ذلك البلد مع امامهم على مقاومة العدو

تعين على أقرب الأئمة اليهم وعلى رعيته أن يعينوه فإن لم تكن فيهم كفاية ومقاومة أيضا وجب على من والاهم من أئمة المشرق أو أئمة المغرب إلى سوس الأقصى إلى بغداد بل وإلى الهند مثلا أن يعينوه بالجيش والعدة والعمدون عصى من والاهم فلم يعن تعين على من والاه وكذلك قال ابن جزري في قوانينه ويتعين الجهاد بأمور

أحدها أمر الامام فن عينه الامام وجب عليه الخروج والثاني ان يفتح العدو بلاد الاسلام فيتعين عليهم دفعه فان لم يمثل لزم من قاربهم فان لم يمثل الجميع وجب على سائر المسلمين المدافعة حتى يندفع العدو

وقال الامام أبو عمر بن عبد البر يتعين على كل أحد ان حل العدو بدار الاسلام محاربا لهم ان يخرج اليه أهل ذلك البلد خفافا وثقالا شيوخا وشبابا ولا يتخلف أحد يقدر على الخروج من مقاتل أو مكثر سواد المسلمين وان عجز أهل تلك البلدة عن دفع عدوهم كان على من جاورهم أن يخرج حسب ما لزم أهل تلك البلدة وكذلك أيضا من علم بضعفهم وأمكنه غياثهم لزمه الخروج

فالمسلمون كلهم يدو واحدة على من سواهم ولو قارب العدو دار الاسلام ولم يدخلها لزمهم أيضا الخروج

وقال ابن بشير اذا نزل قوم من العدو بأحد من المسلمين وكانت فيهم قوة على مدافعهم فانهم تتعين عليهم المدافعة فان عجزوا تعين على من قاربهم نصرتهم انتهى

قال المازري فان عصى الحاضر أو من والاه ولم يدفع تعين الوجوب

على من يليه ونصوص أهل المذاهب في هذا كثيرة لا تحصى وإنما المخاطب
بالتبيين المذكور إنما هو الامام اذ هو المكاف باستنفار الرعية لنصرة من
والاه ويجب على من استنفره لذلك طاعته ولا يتكل على الرعية أن تفعل

وقال ابن طلحة يلزم الامام حمل الناس على الحرب وان اتكل على ان
يفعل الناس بانفسهم ضاع الباب والعدو اذا نزل بارض الاسلام وعجز أهل
تلك الارض عن مدافعتهم او لم يجزوا ولسكنهم عصوا وتركوا دفعه فتجب
المدافعة على من والاهم خوف أن يتمكن العدو من تلك الارض واذا تمكن
انتقل الى غيرها وهكذا فيؤدي ذلك الى كثرة الارتداد واستئصال الاسلام
وهكذا وقع لاهل جزيرة الاندلس فانهم تركوا الاستعداد قال سيدي
العربي الفاسي لا يبرأ المسلمون من عهدة المدافعة ونصرة من عجز الا اذا
افرغوا جهدهم في ازالة الكفار عن المدائن التي أخذوها من المسلمين
فلو نازلوهم ولم تقتح وجب عليهم معاودتهم كما أمكنهم ذلك حتى يفتحها
الله لهم

وقد أفتى سيدي شقرون أحد حفاظ المتأخرين بان الجهاد في هذا
الزمن فرض عين وورد في فلك السعادة ان الجهاد اليوم فرض عين لانهم
قالوا اذا نزل العدو بساحة الاسلام فالجهاد فرض عين ولا يخالف لهذا القول
وقال ابن حبيب سمعت أهل العلم يقولون ان نهى الامام عن القتال
لمصلحة حرمت مخالفته الا أن يدهمهم العدو

وقال ابن رشد طاعة الامام لازمة وان كان غير عدل مالم يأمر بمعصية
ومن المعصية ترك الجهاد المتعين على ما تقدم والله أعلم

فاحذروا أيها المسلمون تغرير أولئك المتسمين بسمه الاسلام وليسوا

منه في شيء . احذروا أن تسمعوا لهذرم وخرفهم . احذروا ما ينفثونه من سموهم . احذروا دعوتهم الى الاستسلام للعدو والخضوع له فانهم منافقون يرضونكم باقواهم وتأتي قلوبهم وأكثرهم فاسقون

خضعوا للعدو وباعوا دينهم بدنياهم وصاروا من أعوانهم يقودونهم ليسكنوهم من أراضي اخوانهم اولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى فاربحت بيجارتهم وما كانوا مهتدين فليهم لعنة الله والملائكة والناس أجمعين

يسمعون لهم في تمهيد البلاد وتملك رقاب العباد ليركوا قتالهم وتكون كلمتهم العليا ومعاذ الله أن ندعن للعدو وفينا عرق ينبض ودم يجري . وان هؤلاء الذين يدعوننا الى السلم والاذعان للعدو يجب قتالهم وماؤاهم جهنم وبئس القرار وان القوم الذين يعاضدون الكفار على المؤمنين ويقاتلونهم لا شك في كفرهم وارتدادهم واليأذ بالله تعالى من قوم يعملون على اذلال الاسلام وأهله واعزاز الكفر وأهله وأى كفر أكبر من هذا وان لم يكن هؤلاء مرتدين فمن هم المرتدون ؟

ان المطلع العدو على عورات المسلمين كما ورد في المختصر ومسلم كان نديق فكيف يكون حال من أعان العدو بالسلاح أذله الله ودمره وأذاقه أشد العذاب وقصارى القول ان هؤلاء الملاحين كفرهم مما لا شك فيه واذ ظفرت بهم جيوش المسلمين أيدها الله وقوى شوكتها وكتب لها النصر الدائم والفتح المبين لا تقبل لهم توبة في هذه الحالة لانهم لا يوثق بهم والواجب قتلهم بكل حال وراحة المسلمين من ثمرهم

وقال التسولي هؤلاء القوم كونهم طليعة للعدو ويطلعونه على عورات المسلمين وكونهم يقاتلون معه بالسلاح وكونهم يساكنونه بعصره وتحت

راية قال الامام الزياتي في نوازله (أن المختار في حقهم أن الفتاوى الصادرة فيهم عن شيوخنا انه يجب قتالهم وأخذ مالهم على حكم الفبي والغنيمة لان الدار دار الكفر ومالهم انما هو تحت أيدي الكفار لا تحت ايديهم لانهم ينزعونه منهم حباً أو كرهاً فالدار دارهم والايالة لهم والنساء ينزعن من أزواجهن حتى يصلن الى بلد الاسلام فيحكم بطلاقهن ويحال بينهن وبين أزواجهن اصلاً ويزوجن ولا يجوز ابقاء نسائهم معهم)

وقال في المعيار ماحصله من بقي ساكننا من المسلمين معهم ولم يهاجر الينا بعد استيلاء الطاغية على أرضه أوفر منا اليهم فلا مال له ولا ولد لان اليد للكافر كما أن الدار له قياساً على من كان كافراً بالاصالة وأسلم وبقي معهم فانه لا مال له ولا ولد باتفاق مالك وأبي حنيفة ثم قال فالمسلم بالاصالة الباقي في أرضهم والهارب منا اليهم مقيس على الذي كان كافراً بالأصالة والباقي في أرضهم بعد اسلامه حتى غم ملحق بهم في جميع الاحكام فكان قياساً في غاية الحسن

ثم قال فان حاربنا هؤلاء المسلمون الذين فروا منا اليهم أو بقوا ساكنين معهم من أول مرة ترجحت استباحة دمائهم وان أعانوا بالمال على قتالنا ترجحت استباحة نسائهم وقد ترجح سبي ذرائعهم اه باختصار

وحيث علم من هؤلاء تعظيمهم لدين الكفر ونصره واهانتهم لدين الاسلام فذلك ظاهر في ردتهم لأن الردة والعياذ بالله اما بلفظ صريح واما بفعل يقتضيها كشد الزنار وتعظيم الكفار ونصرهم والتزيي بزيهم ثم ان مقاتلتهم مع العدو ونصرتهم له واطلاعهم اياه على عورات المسلمين أقوي في الدلالة على اعتقاد الكفر ممن لبس الزنار وانما قلنا ذلك لانه يتضمن الكفر

ويدل عليه لأنهم يعلمون أن العدو الكافر اذا استولى على الوطن اندثر الاسلام في ذلك الوطن ولم تبق كلمة للاسلام فهم يقاتلون لتكون كلمة الذين كفروا هي العليا

وقد قال تعالى (لا يتخذ المؤمنون الكافرين أولياء من دون المؤمنين ومن يفعل ذلك فليس من الله في شيء) الى آخر الآية الشريفة . قال الجلال ليس من دين الله في شيء ومعلوم ان من لم يكن في شيء من دين الله فهو الكافر اذ لا وسط بينهما

وقال البيضاوى في قوله تعالى (ومن يتولهم منهم فانه منهم) الى آخر الآية الشريفة من جلتهم . وهذا كله في توليتهم من غير قتال معهم ولا مساكنتهم بل المواصلة والمودة كما كانت توليتهم في عهده عليه السلام وأما توليتهم في القتال والمساكنة وغيرهما مما مر فلا يشك عاقل أنها دالة على اعتقاد الكفر اذ تلك أشد من لبس الزنار وحده الدال عليه

ولهذا قال ابن زكرياء وغيره من تولى الكفار بالقتال معهم فهو منهم ويقاتل كقتال الكفار وصدق عليه قوله تعالى (الذين آمنوا يقاتلون في سبيل الله والذين كفروا يقاتلون في سبيل الطاغوت) الى آخر الآية الشريفة ولا كفر أعظم من هذا

وقد حقق ذلك وزاده يانا التريزي بزيمهم وذلك تعظيم للكفر فحينئذ لا اشكال في كفره لقوله تعالى (ومن يتولهم منهم فانه منهم) ولقوله صلى الله عليه وسلم « من تشبه بقوم فهو منهم » ولأنهم جحدوا ما علم من الدين ضرورة فان اعتقاد المعتد تعظيم دين الكفر وإهانة الاسلام انكار لما علم من الدين بالضرورة من وجوب اعزاز الاسلام ونصره وتعظيمه وإهانة ما سواه فيكون

حيث أنه بمنزلة من جحد وجوب الصلاة وأكل لحم الخنزير والميتة وجاهد ذلك كافر اجماعاً فيجرب فيهم الخلاف الذي بين أصبغ وابن القاسم فاصبغ يحكم فيهم بحكم الحريين بالأصالة من سبي ذراريهم ونسائهم واسترقاق الجميع وقسمة أموالهم بين الجيش وابن القاسم يحكم فيهم بحكم المرتدين الذين لم يحاربوا فالحكم لهم أن تابوا

قال التسولي لكن هؤلاء استندوا لدار الكفر فلا يكون المال لهم ولو على قول ابن القاسم وإن لم يتوبوا وقتلوا فالحكم لبيت المال لا للجيش ولا تسبي نسائهم وتجير صغارهم على الإسلام وعلى قول ابن القاسم درج خليل وابن عرفة على قول أصبغ فقال بعد ذكر القياس المتقدم عن المعيار ما نفعه :

ولو ارتدجف ومنعوا أنفسهم ثم أخذوا فالحكم فيهم حكم الحريين أو المرتدين تلاقع حكم ابن حبيب عن أصبغ وابن القاسم وغيرهما قياساً على فعل أبي بكر في أهل الردة بالنسي وحكم عمر فيهم بحكم المرتدين وعك أن أبا بكر رضي الله عنه لما استولى على أهل الردة الذين منعوا الزكاة وأباح سبي نسائهم وذراريهم واسترقاق الجميع وجرت المقاسم في أموالهم وحكم فيهم بحكم المحاربين بالأصالة وأوثق المقاتلة من رجالهم حتى يقتلوه لما رآه رضي الله عنه من جحدهم لوجوب الزكاة المعلومة من الدين بالضرورة فقال له عمر رضي الله عنه يا خليفة رسول الله هؤلاء قوم مؤمنون شحوا بأموالهم وقالوا والله ما رجتمنا عن الإسلام فلم يسمع أبو بكر رضي الله عنه له بل قال والله لو منعوني عقالا كانوا يؤدونه للنبي صلى الله عليه وسلم لقاتلتهم عليه

قال أبو بكر ذلك والمقاتلة موثقون فسرهم عمر دون فداء ورد النساء لازواجهن

قال ابن عرفة لا منافاة بين حكمي أبي بكر وعمر ولا مناقضة لان الحكم بالسبي في قوم لا يناقضه الحكم فيهم بالمن عليهم وذلك لان المن مسبب عن السبي والمن انما يكون بعد الاسر والسبي فابو بكر حكم في الاسرى بالقتل او السبي وعمر حكم فيهم بالمن بعد ذلك وقد يحكم الامام الواحد بالسبي في قوم وبعد ذلك عن عليهم ونحوه في التوضيح

وقد تحصل من هذا كاه أن هؤلاء القوم حيث علم تعصبهم لدين الكفر على ما تقدم فهم مرتدون قطعاً ولا يجري فيهم لمحاربتهم ايانا خلافاً فيجب حينئذ استرقاق ذراريتهم ونسائهم وتحصل بذلك المصلحة التي لا شك فيها لان فيها زجراً لامثالهم باسترقاق ذريتهم ونسائهم ويكفي أنه عمل الصديق خليفة رسول الله ورفيقه في الشدة والهناء المنزل فيه (ثاني اثنين اذ هما في الغار اذ يقول لصاحبه لا تحزن ان الله معنا) وهو افضل من كافة الصحابة بل ومن كافة الامة وأرفهم وأعرف منهم بالشريعة وأعلمهم ولم يفعل عمر ما يوجب نقض فعل أبي بكر ولما راجع أبا بكر في ذلك وما قبل منه علم انه الحق فسلم وسكت واما اطلاق الاسارى منا عليهم فليس فيه دليل على نقض فعل الصديق وقال تعالى (فاما منا بعد واما فداء) وقال صلى الله عليه وسلم أصحابي كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم هداها الله بهديهم ومتعنا برضايتهم ومحببتهم اه وقد اختلف العلماء في قتل الجواسيس فبعضهم أوجب وبعضهم منع فالقائل بالقتل وهو مالك وابن عقال من أصحاب احمد ومن تبعهم آخذين بما ثبت عنه صلى الله عليه وسلم من انه قتل جاسوساً من المشركين ومانعه من

قتل حاطب مع انه قد حبس عليه الالكونه بدريالانه لما استأذنه عمر في قتله قال له وما يدريك لعل الله أن يكون قد اطلع على أهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم

وقال هؤلاء انه صلى الله عليه وسلم علل بعلّة مانعة من القتل منتفية في غيره ولو كان الاسلام مانعا من قتله لم يعمل بأخص منه لان الحكم اذا علل بالاعم كان الاخص عديم التأثير وهو أقوى ومن قال بعدم القتل كأبي حنيفة والشافعي واحمد استدل بعدم قتله لحاطب بقطع النظر عن التعليل وكأنه لم يبلغهم قتله للجاسوس المشرك والله اعلم قال الامام احمد وينبغي ألا يستحق التبليغ للأمن لان دخول مثله خيانة فحقه أن يقتل . قال ابن عبد السلام يجوز قتل من قدم منهم لتجارة ثم تبين أن قدومه انما كان للتجسس وله عين لاهل الحرب والامام مخير فيه بين القتل والاسترقاق انتهى

ولا يخفى أن كل من تلبس بمعصية توعد الله عليها بالعقاب الأخرى فان الامام يجب عليه أن يعاقب فاعليها سواء كان فيها حق الله أو للآدمي ككتمان الجواسيس والغصاب وحمايتهم والتعصب لهم لما في ذلك من الفساد وادخال الضرر على المسلمين في دينهم ودنياهم وتمحض فيها حق الله فقط كالاكل في نهار رمضان وترك الصلاة واقامة الاذان وترك النهي عن المنكر مع القدرة لان من رضى بفعل قوم فهو منهم اذ سبب هلاك الامم السابقة وخزيهم ولعنهم انهم كانوا لا يتناهون عن المنكر قال تعالى (لمن الذين كفروا من بنى اسرائيل على لسان داوود وعيسي بن مريم ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون . كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه) قال قتادة ومجاهد لعنهم مسخهم قردة لتركهم النهي عن المنكر وكذلك ينم من بعدهم ممن فعل فعلهم وقال تعالى (ولا تركنوا

الى الذين ظلموا فتمسكم النار) قال اليبضاوى اى لا تعلموا لهم أدنى ميل فان
الركون هو الميل القليل كالترى بزيمهم وتعظيم ذكرهم
واذا كان الركون الى من وجد منه ما يسمى ظلما يلحقه هذا الوعيد
فاظنك بالركون الى الظالمين اى الموسومين بالظلم بالميل اليهم كل الميل ثم
بالظلم نفسه والانهماك فيه ؟

وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « من دعا لظالم بالبقاء فقد
أحب أن يعصى الله في أرضه » ولقد سئل سفيان الثورى عن ظالم أشرف
على الهلاك فى برية هل يسقى شربة ماء ؟ فقال لا فليل له يموت فقال
دعه يموت

فكيف بمن يتستر على الجواسيس ونحوهم ويطعمهم أو يساكنهم أو
يأوون اليه فيجالسهم أو يحسن اليهم أو يوالىهم ؟
وكيف بالتعصب لهم ومنع الامام من الانتصاف منهم ؟ ان واحدا من
هذه الامور معصية فكيف بجميعها أو غالبها ؟
وهذا كاه فيمن لا يباشر لان كتبه أو تعصبه أو مجالسته لهم أو مساكنته
لهم مع عدم التغير عليهم ان قدر أو خروجه من بينهم ان لم يقدر راضيا
بمعلم كان معينا لهم ذلك على الاستمرار فى معصيتهم ومن رضى فعل قوم
فهو منهم

ولذلك استوجبوا ما تقدم من العقاب فى الآيتين الكريمتين فكيف
بالمباشرة . ولقد قال الفقهاء كما فى ابن عرفة وغيره تحرم الاقامة والسكنى عند
قوم لا يتناهون عن المنكر ولا زاجر لهم يزجرهم عنها وان لم يباشر هو معهم
ما هم عليه فلا مؤاخذه على الامام اذا أخذهم من جلتهم أو قاتلهم أو عاقبهم

ولا سيما اذا أخذوهم وأخبرهم بأن من لم يرض بفعلهم فليخرج من بينهم
وقد قال صلى الله عليه وسلم « انصف أخاك ظلما أو مظلوما » قالوا
ان كان مظلوما فنعم وان كان ظلما فكيف ننصره ؟ فقال تنصره بأن تمنحه
من ظلمه

وقال تعالى (وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على الاثم والعدوان)
والتستر على الجواسيس وعدم التناهي عن المنكر ومخالطة أهله اثم وعدوان
فكيف بحمايتهم أو مواساتهم كما هو حاصل من أهل الفساد ؟
قال ابن العربي في قوله تعالى (انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله
ويسعون في الارض فسادا أن يقتلوا أو يصلبوا أو تقطع أيديهم وأرجلهم
من خلاف أو ينفوا من الارض ذلك لهم خزي في الدنيا ولهم في الآخرة
عذاب عظيم) فقد اتفق الائمة الاربعة على أن من يفعل المصيبة يقتل
وبحارب كما لو اتفق أهل البلد على العمل بالربا أو ترك الجماعة أو تعطيل
الجمعة أو ترك الأذان أو منعوا محاربا بالذب عنه فانهم يقتلون على ذلك انتهى
وقد ثبت انه صلى الله عليه وسلم أخذ رجلا بجزيرة قومه روى مسلم
في صحيحه وغيره عن عمران بن حصين ان ثقيفا كانت حلفا لبني غفار في
الجاهلية فاصاب المسلمون رجلا من بني غفار ومعه ناقة له وأتوا به الى النبي
صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد أخذتني وأخذت سائقة الحاج فقال صلى الله
عليه وسلم أخذتك بجزيرة حلفائك ثقيف وكانوا أسروا رجلين من المسلمين
وكان النبي صلى الله عليه وسلم يمر به وهو محروس فيقول يا محمد اني
مسلم فيقول صلى الله عليه وسلم لو قلت ذلك وأنت تملك أمرك لأفلحت
ففداه النبي صلى الله عليه وسلم برجلين من المسلمين وأمسك الناقة لنفسه

وقتل ابن العربي في الأحكام في سورة البقرة عند قوله تعال (فان انتهوا فان الله غفور رحيم) وقله في التبصرة محتجاً على أن ذلك من أحكام السياسة قال المازرى أجاب الناس عن الحديث الكريم بثلاثة أجوبة أحدها أن يكونوا عاهدوا على ألا تعرضوا لأصحاب سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم لأم ولا حلفاءهم فنقض حلفاءهم العهد ورضوا بذلك واستحبوه

والثاني أنهم كانوا لا عهد لهم فهم على الإباحة والثالث أن في الكلام حذفاً ومعناه أخذت لنفاذي بك من حلفائك فهذا يؤخذ بجزيرته وبجميع ما أخذه ولا يختلف فيه لانه يتمصبه ولو بجاهه أو بحمايته والرضا بفعله صار معيلاً له على ظلمه متسبباً بذلك لاتلاف أموال الناس ودمائهم قال التسولى ووقفت على جواب الشيخ يوسف الرسوكى ويورك بن عبد الله السملالى قال مانصه :

نقل أهل المذهب في غير ما كتاب كنوازل القرويين فقد نقل جامعها عن ابن عمران القاسى قال اذا فقد رجل ماله ووجده قبل رجل من سرقة أو غصب أو معاملة بالذمة وكان أهله لا ينصف بعضهم بعضاً ويذبون عنه أن أريد أخذه والتناصف منه فان أهله يؤخذون به لانهم كالعينين له على جرمه ومن كان من أهله صالحاً لا يذب عنه لا يؤخذ به لان العين بجاهه والمنحاز اليه هو الذي يؤخذ بما فعله المذنب باتفاق ابن القاسى واشهب لانهما لم يختلفا في مؤاخذته واما اختلافنا في عقابه بالقتل أو بالضرب والسجن فقال ابن القاسى يقتل وكان أشهب يضرب مائة ويحبس سنة فان هؤلاء يعاقبون

بما يقتضيه حالهم من ضرب أوسجن أو أخذ مال قال الشيخ مباره وقد يشهد للعقوبة بالمال وهو قوله صلى الله عليه وسلم ومن وجدتموه يصيد في حرم المدينة فخذوا سلبه» فقال عياض لم يأخذه من أئمة الفتاوى إلا الشافعي في قوله القديم وخالفه أئمة الامصار

قال النووي وقال به سعد بن أبي وقاص وجماعة من الصحابة ولا يضر الشافعي بخالفة أهل الامصار اذا كان مع السنة وهذا القول هو المختار وتعقبه الشيخ النواوي بقوله لا شاهد لهم أى للنواوي ومن معه في الحديث المذكور لانه في حق من صاد في الحرم فبيد أن يقول به في غيره كمن رعى حيث لا يجوز له أو قطع شجرة مملوكا فلا يؤخذ سلبه وانما عليه قيمة ما تلفه قلت يرد هذا التعقب فان معنى قوله عليه الصلاة والسلام فخذوا سلبه أى فعاقبوه وبأخذ ماله على معصيته التى ارتكبها فان تمحض حق الله كالصيد في الحرم وعدم التناهى عن المنكر واخراج الصلاة عن وقتها مثلا مع قضائها في غير وقتها والأكل في رمضان نهارا قائما يؤخذ سلبه أى ماله فقط وان كان الحق لله ولا آدمي فيؤخذ ماله بحق الله ويغرم بعد ذلك بحق الآدمي اذ ما صار حق للآدمي الا وفيه حق لله والحديث الكريم على أخذ السلب على معصية الله سواء كان معها حق لآدمي أم لا

ويدللك على هذا ما قالوه في الغاصب والمتعدى ونحوهما من انهما يؤديان حق الله ويغرمان بما أتلّفا

وقد ورد أن الشافعي في القول القديم يجعل موضع الادب غرم المال للحديث وهو اختيار النواوي وبهذا يتم استشهادهم بالحديث الكريم عن العقوبة بالمال فالحجة به قائمة على منكر جوازها نقلا واستدلالا وفعل الخلفاء

الراشدين وأكابر الصحابة لها بعد وفاته صلى الله عليه وسلم مبطل لدعوى نسخها قال التسولى وكتب مولاي محمد بن سيدي محمد الشريف السوسى الدرعي الى السلطان وهو نازل بوداي قبل أخذه لفاس وتكلم بكلام طويل حاصله الرضا بفتوى البرزى وقد اتسع القول فيها للفتية ابن الفقيه أبي القاسم ابن خجوا وابن عقده الاعضادى وموسى بن على الوزانى وكتب فيها الى ان قال والذى أخطب به نفسى والتزم البقاء عليه الى حلول رمسى أن أقول أن افترى البرزى بجواز العقوبة بالمال ثابتة أى الخ

ثم قال القاضي المذكور قد قلت مخاطباً

| | |
|----------------------------|-------------------------------|
| قلت على النسخ حكيت الاجماع | ما القول في مخالفي ابن الشماخ |
| وتابع البرزل ابن عقده | مع ابن خجوا حل ما قد عقده |
| وأوضح القول به الوزانى | موسى بما أعنى عن الاوزان |
| وفى جواب العربى الفاسى | كلام قد جل عن القياس |

ومن هذا الجواب:

| | |
|---------------------------|------------------------------|
| وقبلهم قال به ابن عرفه | وغيره يعرفه من عرفه |
| والنووى قال هو المختار | أتى به الحديث والاثار |
| وهو قول الشافعى في القديم | فالخلف جار في الحديث والقديم |

انتهى كلام العميرى وحاصل اعتراضه انه لو صح الاجماع الذى حكاه ابن رشد وتبعه ناظم التعليمات ماوسع هؤلاء الفقهاء المخالفة اذ لا يحفى ممارستهم لمطالعة كتاب البيان لابن رشد وغيره وقد تبين ان هؤلاء الشيوخ كلهم على جوازها مع تقرير اجراء الأحكام على مقتضاها خلافا لاطلاق ناظم العمليات

تبعا لغيره وقد تبين من هذا كله ان في شرع الله حدا معلوما كالزنا والسرقة والحرابة والقتل ونحوها لا تجوز فيه العقوبة بالمال اتفاقا لما فيه من تبديل الحدود المعينة من الشارع عملا بقوله تعالى (ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون)

وفي آية أخرى (ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الظالمون) وقال أيضا جل ذكره (ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الفاسقون) اللهم الا ان تعذر اقامتها فيعاقب بالمال اختيارا لاختلاف الضررين ودفعنا لاثقل المفسدين والذي أوصى به نفسي وأحضر عليه اخواني اتباع ما أمرنا الله به ورسوله في الجليل والحقير والقليل والكثير

واعلموا انما أمرناكم بالاستعداد والمواظبة على الجهاد ومدافعة العدو عن البلاد عملا بهدى خير العباد وبما أمر الله به وأوجبه على العباد واستمر على ذلك صلى الله عليه وسلم مدة حياته وتلاه الخلفاء الراشدون من أصحابه فنسأل منه تعالى ان ينظمتنا في سلكهم ويمس علينا باتباع أثرهم في أقوالهم وأفعالهم

ومن المعلوم ان النبي صلى الله عليه وسلم حرض أياما تحريض على الجهاد حتى لقد قال « أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله الا الله فإذا قالوها عصموا مني دماءهم وأموالهم الا بحقه وحسابهم على الله تعالى »

وقال تعالى (فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن تصيبهم فتنة أو يصيبهم عذاب أليم) وقال تعالى (ومن يطع الله ورسوله ويخش الله ويتقه فأولئك الفائزون) وقال تعالى (من يطع الله ورسوله فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم)

من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين) وقال عز وجل (واتبعوا لأمرهم
 تهتدون) وقال سبحانه (وان تطيعوه تهتدوا) وقال جل وعز (قل ان كنتم
 تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ويغفر لكم ذنوبكم) وقال تبارك اسمه (وان
 هذا صراطي مستقيما فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله) أى
 عن طريقته ودينه

وأخرج أحمد في مسنده والطبراني في الكبير بمشت بين يدي الساعة بالسيف
 حتى يعبد الله وحده لا شريك له وجعل رزقي تحت ظل رمحي وجعل الذل
 والصغار على من خالف أمري ومن تشبه بقوم فهو منهم

وأخرج أبو داود مرفوعا انه عليه الصلاة والسلام قال « لازتم منصورين
 على أعدائكم مادمت متمسكين بسنتي وان خالفتم سلط الله عليكم أعداءكم
 لن ينزع خوفهم من قلوبكم حتى تعودوا الى سنتي »

ومن المعين على الجهاد واتفاق الكلمة واتباع الامر قول الله تعالى (يا أيها
 الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الامر منكم فان تنازعتم في شئ
 فردوه الى الله والرسول) أى الى كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم
 وقال عليه السلام « أطع من أمر عليك ولو عبدا حبشيا » وعن أبي هريرة
 رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « من أطاعنى فقد أطاع
 الله ومن عصاني فقد عصى الله ومن يطع الامير فقد أطاعنى ومن يعص
 الامير فقد عصاني

وانما الامام جنة يقاتل من ورائه فان أمر بتقوى الله وعدل فان له بذلك
 أجرا وان قال بغيره فان عليه أثمه وقال الصديق رضى الله عنه في خطبته عند

يَعْتَهُ « أَطِيعُونِي مَا أَطَعْتُ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنْ غَضِبْتُهُمَا فَلَا طَاعَةَ لِي عَلَيْكُمْ »
فَالْقَوَى مِنْكُمْ عِنْدِي ضَعِيفٌ حَتَّى آخِذٌ مِنْهُ الْحَقُّ وَالضَّعِيفُ مِنْكُمْ قَوَى عِنْدِي
حَتَّى أُعْطِيَهُ حَقَّهُ

وقال عمر رضي الله عنه حين بويع للخلافة بعد أن صعد المنبر فحمد
الله وأثنى عليه وصلى على النبي صلى الله عليه وسلم ثم قال « ان الناس قد هابوا
شدتي وخافوا غلظتي وقالوا قد كان عمر يشدد علينا ورسول الله صلى الله عليه
وسلم بين أظهرنا ثم اشتد علينا وأبو بكر وال علينا فكيف الآن وقد صارت
الأمور إليه ولعمري من قال ذلك لقد صدق كنت مع رسول الله صلى الله
عليه وسلم وكنت عبده وخادمه حتى قبضه الله عز وجل وهو عنى راض
والحمد لله وأنا أسعد الناس بذلك ثم ولى أمر الناس أبو بكر رضي الله عنه
وكنت خادمه وعونه أخلط شدتي بليته فأكون سيفاً مسلواً حتى يغمدنى
أو يدعى فما زلت معه كذلك حتى قبضه الله تعالى وهو عنى راض والحمد لله
وأنا أسعد الناس بذلك ثم انى وليت أموركم وأعلم أن تلك الشدة قد تضاعفت
ولكنها انما تكون على أهل الظلم والتعدي على المسلمين وأما أهل السلامة
والدين والقصد فأنا ألين لهم من بعضهم لبعض ولست أدع أحداً يظلم أحداً
ويتعدي عليه حتى أضع خده على الأرض وأضع قدمي على الخد الآخر حتى
يذعنوا بالحق ولكم على أيها الناس ألا أخبأ عنكم شيئاً من خراجكم وإذا
وقع عندي أن لا يخرج إلا بحقه ولكم على أن ألقىكم في المسالك وإذا غبتم
في البعوث فاني أبو العيال حتى ترجعوا أقول قولي هذا وأستغفر الله العظيم لي ولكم
قال سعيد بن المسيب وقسا والله عمر وزاد في الشدة في مواضعها واللين
في مواضعه وقال رضي الله تعالى عنه ما تصنعون معي إذا أنا اعوججت فقال

له الصحابة لورأينا فيك اعوجاجا لقومناك بسوفنا فقال عمر الحمد لله
ومن السنة أن يبايع الامير الجيش على ألا يفر كما فعل رسول الله
صلى الله عليه وسلم عام الحديبية

وفي البخارى عن سلمة بن الاكوع قال : بايعت النبي صلى الله عليه
وسلم ثم عدلت الى ظل شجرة فلما حضر الناس قال يا ابن الاكوع ألا تبايع
قال فقلت قد بايعت رسول الله قال وأيضا فبايعته الثانية فقلت له يا أبا مسلم
على أي شيء كنتم تبايعون قال على الموت وفيهم نزلت الآية الشريفة (لقد
رضى الله عن المؤمنين اذ يبايعونك تحت الشجرة فعلم ما في قلوبهم فأنزل
السكينة عليهم وأثابهم فتحا قريبا ومغانم كثيرة يأخذونها)

وفي البخاري أيضاً عن مجاشع رضى الله عنه قال أتيت النبي صلى الله
عليه وسلم أنا وأخى فقلت بايعنا على الهجرة فقال مضت الهجرة لاهلها فقلت
علام تبايعنا فقال على الاسلام والجهاد وفي غيره بايعنا رسول الله صلى الله عليه
وسلم على ألا نشرك بالله شيئا ولا نسرق ولا نزنى ولا نقتل أولادنا ولا
نأثى يهتان نفتريه بين أيدينا وأرجلنا ولا نمصيه في معروف والسمع
والطاعة في السر واليسر والمكره وأثرته على انفسنا ألا تنازع الامر أهله
وأن تقول الحق حيث كنا لا نخاف في الله لومة لائم

ومن السنة أن يبايع الامير الجيش على أن لا يفر كما فعل رسول الله صلى الله
عليه وسلم يوم الحديبية فانه كان يبعث الطلائع ويتفقد أخبار العدو ويجب
على الامير أن يعقد الرايات ويجعل كل فريق تحت راية ويجعل لكل فريق
شعارا حتى لا يقتل بعضهم بعضاً وأن يدخل دار الحرب بتعبثه لان فيها
احتياطاً وارهاباً للعدو وأن يدعو عند التقاء الصفين وأن يحرض الناس

على القتال بالصبر والثبات وأن يؤخر القتال حتى تزول الشمس وتهب الرياح وينزل النصر الى آخره جميع ذلك في الاحاديث الصحاح ولا أعلم في شيء منه خلافاً وقال القرطبي فابتنوا واذكروا الله كثيراً

وحكم الذكر هنا ان يكون خفياً لان رفع الصوت في موضع القتال من الافراد فيه الكراهة وروى عن مالك عن يزيد بن أسلم كتب أبو عبيدة ابن الجراح الى عمر بن الخطاب يذكر له جموعاً من الروم ويستنجد منهم فكتب اليه عمر بن الخطاب أما بعد فها ينزل بعبد مؤمن من منزل شدة يحمل الله بعده فرجاً وانه لن يغلب عسر يسرين وان الله يقول في كتابه (يا أيها الذين آمنوا صبروا وصابروا وابطأوا واتقوا الله لعلكم تفلحون)

وأوصيكم اخواني بالرفق واللين وحسن المعاملة مع كافة عباد الله وخصوصاً الضمفاء والتجار قال النبي صلى الله عليه وسلم «الراحمون يرحمهم الرحمن ارحموا من في الارض يرحمكم من في السماء» وقال «الخلق عباد الله وأحبهم الى الله أنفعهم لعياله» وقال «أقربكم مني منزلة يوم القيامة أحسنكم أخلاقاً للوطنون أكفأ الذين يأنفون ويؤلفون»

وكذلك أوصيكم بالرفق واللين مع الاسارى فان الاسير مثل الطير المقفص لا يملك لنفسه ضرراً ولا نفعاً وأحسنوا اليهم ولا تؤذوهم ولا تقتلوهم وأعرضوا عليهم الاسلام ورجعوا فيهم قال النبي صلى الله عليه وسلم ما دخل الرفق في شيء الا زانه وما دخل العنف في شيء الا شانه وعن أنس كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أرسل سرية قال انطلقوا بسم الله وبالله وعلى ملة رسول الله لا تقتلوا شيخاً فانياً ولا طفلاً صغيراً ولا ثغلاً وضموا غنائمكم وأصلحوا وأحسنوا ان الله يحب المحسنين وعن مالك انه بلغه عن

عمر بن عبد العزيز انه كتب الى عامل من عماله انه بلغنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه كان اذا بعث سرية يقول لهم اغزوا بسم الله وفي سبيل الله تقتلون من كفر بالله ولا تغلوا ولا تغدروا ولا تمثلوا ولا تقتلوا وليدًا وقل ذلك لجيوشك وسراياك ان شاء الله والسلام عليك

وعن مالك عن يحيى بن سعيد أن أبا بكر الصديق بعث جيوشا الى الشام فخرج مع يزيد بن أبي سنيان وكان أمير ربع من تلك الارباع فزعموا أن يزيد قال لابي بكر اما أن تركب واما أن ننزل فقال أبو بكر ما أنت بنازل وما أنا براكب اني احتسبت خطاي هذه في سبيل الله ثم قال له انك ستجد قوما زعموا أنهم حبسوا أنفسهم لله فذرهم وما زعموا أنهم حبسوا أنفسهم لله وستجد قوما فخصوا عن أوساط رؤوسهم من الشعر فاضرب ما فخصوا عنه بالسيف واني موصيك بمشرة لا تقتلن امرأة ولا صبيا ولا كبيرا هرما ولا تقطعن شجرا مثمرا ولا تحرقن عامرا ولا تعقرن شاة ولا بعيرا الا لما كلة ولا تحرقن نخلا ولا تفرقنه ولا تغفل ولا تجبن

وقال مالك لا تقتل الاعمى ولا المعتوه ولا أصحاب الصوامع وترك لهم من مالهم بقدر ما يعيشون به وكذلك لا تقتل الشيخ الفاني قاله أبو حنيفة وأصحابه وقال الثوري والاوزاعي لا يقتل الشيوخ وقال الاوزاعي لا يقتل الحراث وقال الشافعي في الاصح عنه يقتل جميع هذه الاصناف والسبب في اختلافهم معارضة بعض الآثار فخصصوها لاهل الكتاب ولعموم قوله عليه الصلاة والسلام أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله الحديث وذلك ان قوله واذا انسلح الاشهر الحرم فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم يقتضى قتل كل مشرك راهبا كان أو غيره وأما الآثار التي وردت باستبقاء

هذه الاصناف فنها مارواه داوود بن الحبشي عن عكرمة عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا بعث جيوشه قال لا تقتلوا أصحاب الصوامع ومنها ماروي عن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم من انه قال لا تقتلوا شيخاً فانياً ولا طفلاً صغيراً ولا امرأة أخرجه أبو داود ومن ذلك أيضاً مارواه مالك عن أبي بكر أنه قال ستجدون قوما زعموا أنهم حبسوا أنفسهم لله فدعهم وما حبسوا أنفسهم له ولا تقتلوا امرأة ولا صبياً ولا كبيراً هرماً ويشبه أن يكون السبب في الاختلاف في هذه المسئلة معارضة قوله تعالى (وقاتلوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم ولا تعتدوا ان الله لا يحب المعتدين) وقوله تعالى (فاذا انسلخ الاشر الحرم فاقتلوا المشركين) الآية فمن رأي ان هذه ناسخة لقوله تعالى (وقاتلوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم) لان القتال أولاً انما أيج لمن يقاتل: قال الآية على عمومها ومن رأي ان قوله تعالى (وقاتلوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم) هي محكمة وانها تناول هذه الاصناف الذين لا يقاتلون استثنائها من عموم تلك فقد احتج الشافعي بحديث سمرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اقتلوا شيوخ المشركين واستحيوا شرخهم وقال العلة الموجبة للقتل عنده انما هي الكفر يوجب أن تطرد هذه العلة في جميع الكفار وأما من ذهب الى أنه لا يقتل الحرث احتج في ذلك بما روى عن زيد بن وهب قال أنا انا كتاب عمر رضي الله عنه وفيه لا تغلوا ولا تفسدوا ولا تقتلوا وليداً واتقوا الله في الفلاحين وجاء في حديث رباح بن ربيعة النهي عن قتل العنيف المشرك وذلك انه خرج مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة غزاها فر رباح وأصحاب رسول الله على امرأة مقتولة فوقف رسول الله صلى الله عليه وسلم عليها ثم قال ما كانت هذه لتقاتل ثم نظر في

وجوه القوم فقال لاحدم الحق بخالد بن الوليد فلا يقتل ذرية ولا عسيفا ولا امرأة

السبب الموجب بالجملة لاختلافهم واختلافهم في العلة الموجبة للقتال ومن زعم أن العلة الموجبة لذلك هي الكفر لمن لم يستثن أحدا من المشركين ومن زعم أن العلة في ذلك اطاقة القتال للنهي عن قتل النساء مع أنهم كوافر استثنى من لم يطق القتال ومن لم ينصب نفسه اليه كالفلاح والعسيف وصح النهي عن المثلة واتفق المسلمون على جواز قتلهم بالسلاح واختلفوا في تحريقهم بالنار فكره قوم تحريقهم بالنار ورميهم بها وهو قول عمر و يروى عن مالك وأجاز ذلك سفيان الثوري وقال بعضهم ان ابتداء العدو بذلك جاز والا فلا والسبب في اختلافهم معارضة العموم للخصوص أما العموم فقوله (فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم) ولم يستثن قتلاً من قتل وأما الخصوص بها ثبت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في رجل ان قدرتم عليه فاقتلوه ولا تحرقوه بالنار فانه لا يعذب بالنار الارب النار واتفق عموم الفقهاء على جواز رمي الحصون بالمجانيق سواء كان فيها نساء وذرية أو لم يكن ومما ورد أن النبي صلى الله عليه وسلم نصب المنجنيق على أهل الطائف وأما اذا كان الحصن فيه أسارى من المسلمين وأطفال من المسلمين فقالت طائفة يكف عند رميهم بالمنجنيق وبه قال الاوزاعي وقال الليث ذلك جائز ومعتمد من لم يحزه قوله تعالى (لو ترى العذبة الذين كفروا ومنهم عذاباً أليماً) الآية وأما من أجاز ذلك فكانه نظر الى المصلحة فهذا هو مقدار النكاية التي تجوز أن تبلغ بهم في نفوسهم ورقابهم حيثئذ

تنبيه - اذا بادر أحد من المسلمين قتل أسيراً من غير إذن الامام عززه

الامام لاقتيائه عليه وبه قالت الكافة خلافا للاوزاعي وذكرها صاحب الكفاية اذا ترس الكفار في قلعتهم باسرى المسلمين وأطفالهم فان لم تدع الضرورة الى دميهم تركناهم صيانة للمسلمين والافان دعت الضرورة بأن ترسوا بهم في حال التمام الحرب وكانوا بحيث لو كفنا عنهم ظفروا بنا أو كبرت نكايتهم أو تذرأخذ قلعتهم جاز رميهم في الاصح ويتوق المسلم بحسب الامكان هذا هو مذهب الشافعي وأحمد وأجاز أبو حنيفة رميهم مطلقا بالمنجنيق والنبل وغير ذلك بشرط توقي المسلم مأمكن وعلى هذا لو ترسوا في مركب ونحوه بالمسلمين والله أعلم اهـ

الله الله عباد الله خلصوا أنفسكم وأعراضكم من أيدي الكفار واغسلوا يادوى الهمم ملابس مروءاتكم من العار وجاهدوا بالانفس والاموال فدرهم الجهاد بسبعين ألفا وكونوا كرجل واحد في التعاون والائتلاف وهذا مما لا ريب أن الادلة الشرعية والعقلية قد اتفقت على فرضية الاتحاد العام والاتفاق التام بين جميع المسلمين وهي كثيرة لا يمكن حصرها غير اننا نشير الى المهم منها فأما الادلة الشرعية فنحن نقوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته ولا تموتن الا وأنتم مسلمون واعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا واذكروا نعمة الله عليكم اذ كنتم أعداء فألف بين قلوبكم فأصبحتم بنعمة اخوانا) وقوله جل ذكره (ولا تنازعوا فتفشلوا وتذهب ريحكم واصبروا ان الله مع الصابرين) وقوله جل شأنه (وان يريدوا أن يخدعوك فان حسبك الله هو الذي أيدك بنصره وبالمؤمنين وألف بين قلوبهم لو أنفقت في الارض جميعا ما ألقت بين قلوبهم ولكن الله ألف بينهم انه عزيز حكيم) يا أيها النبي حسبك الله ومن اتبعك من المؤمنين يا أيها النبي حرص المؤمنين على القتال (الآية

وقوله عز وجل (انما المؤمنون اخوة أى ليعامل بعضهم بعضاً معاملة الاخوان من حسن الائتلاف والمواصلة والمعاونة ومنها قوله صلى الله عليه وسلم المؤمنون كالجسد الواحد اذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الجسد بالحسنى والسهر وقال صلى الله عليه وسلم مثل المؤمنين كمثل عضو فى جسد واحد اذا اضطرب العضو اضطرب الجسد كله فان المؤمنين ليس بينهم مال مفترق كما تدل عليه رواية البزار عن أنس بن مالك رضى الله عنه أنه عليه السلام قال مال المؤمنين مشترك فان اعانة المؤمنين بعضهم بعضاً بالمال والانفس من الامور المهمة التى تؤدى الى الاتفاق ويتسنى بها امرار الجهاد فى سبيل الله الا ترى أن الغصن اذا اقتطع عن الشجرة فلا يحصد الا تنفاج به كما قال صلى الله عليه وسلم المسلمون كالبنيان يشد بعضهم بعضاً فكذلك المسلمون اذا تفرقوا وآثروا مصالح الدنيا على مصالح الدين ترفع البركة منهم ويستولى العدو عليهم فحق المؤمنين بعضهم على بعض كحق الوالد على ولده ومعاونتهم تكون سبباً لزيادة البر ونحو الخيرو ان غفلتهم سبب لايقاعهم فى المهالك كما قال صلى الله عليه وسلم ما ضيع قوم حق اخوانهم الا ضيعهم الله فى دينهم وديارهم أخرجه الطبراني فى المعجم الكبير وقوله صلى الله عليه وسلم كونوا عباد الله اخوانا المسلم أخو المسلم لا يظلمه ولا يخذله أى لا يترك نصرتة المشروعة لاسيما مع الاحتياج والاضطرار اليها وقوله صلى الله عليه وسلم ما من امرئ مسلم يخذل امرأ مسلماً فى موضع تنتهك فيه حرمة وينتقص فيه من عرضه الاخذله الله فى موضع يجب فيه نصرتة وقوله صلى الله عليه وسلم من أذل عنده مؤمن فلم ينصره وهو يقدر على أن ينصره أذله الله على رؤس الخلائق يوم القيامة والذي أوصى به نفسى واخوانى التحلى بحلل التقوى والتمسك بحبل الله الاقوى

والصبر والثبات في النوازل المدلهمات ولن يغلب عسر يسرين فإن مع العسر يسرا ان مع العسر يسرا فاذا فرغت فانصب والى ربك فارغب وهي وصية الله في الاولين والآخرين والنبیین والمرسلين والملائكة المقربين قال تعالى في مآوصاه (ولقد وصينا الذين أوتوا الكتاب من قبلكم وإياكم أن اتقوا الله) والتقوى خير زاد قال تعالى (وتزودوا فإن خير الزاد التقوى) والتقوى مفتاح العلم قال الله تعالى (واتقوا الله ويعلمكم الله والله بكل شيء عليم) والتقوى مفتاح الفلاح قال تعالى (واتقوا الله ويعلمكم الله والله بكل شيء عليم) والتقوى مفتاح الفلاح قال تعالى (واتقوا الله لعلكم تفلحون) والتقوى مفتاح الولاية قال تعالى (الأن أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون الذين آمنوا وكانوا يتقون) والتقوى مفتاح النجاة في الدنيا والآخرة قال تعالى (وينجي الله الذين اتقوا بغفارهم لا يغسهم السوء ولا هم يحزنون) والتقوى مفتاح الكرامة قال تعالى (ان أكرمكم عند الله اتقاكم) والتقوى مفتاح الفرج من كل ضيق ومفتاح الرزق من حيث لا يحتسب والتقوى مفتاح اليسر قال تعالى (ومن يتق الله يجعل له من أمره يسرا) والتقوى مفتاح تكفير السيئات وتمظيم الاجر قال تعالى (ومن يتق الله يكفر عنه سيئاته ويمظم له اجرا) والتقوى مفتاح القبول قال تعالى (انما يتقبل الله من المتقين) والتقوى مفتاح محبة الله قال تعالى (ان الله يحب المتقين) والتقوى مفتاح الميعة قال الله تعالى (ان الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون) وقال تعالى (واستعينوا بالصبر والصلاة ان الله مع الصابرين) وقال الله تعالى (واستعينوا بالله واصبروا) وقال تعالى (يا أيها الذين آمنوا اصبروا وصابروا ورابطوا تقوا) الله لعلكم تفلحون) وقال تعالى (واصبروا فان الله لا يضيع اجر المحسنين) وقال تعالى (واصبر وما صبرك الا بالله ولا تحزن عليهم ولا تك في ضيق مما يمكرون

ان الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون) وقال تعالى (واصبروا حتى يحكم الله
بيننا وهو خير الحاكمين) وقال (فاصبر ان العاقبة للمتقين) وقال (ربنا أفرغ علينا
صبراً وتوفنا مسلمين) وقال (ولنصبرن على ما آذيتنونا) وقال (ونمت كلمة ربك
الحسنى على بنى اسرائيل بما صبروا) وقال (والذين صبروا ابتغاء وجه ربهم) وقال
(الذين صبروا وعلى ربهم يتوكلون) وقال (ولنجزي الذين صبروا أجرهم بأحسن
ما كان يعملون) وقال (ثم ان للذين هاجروا من بعد ما فتنوا ثم جاهدوا وصبروا
ان ذلك من بعد ما لغفور رحيم) وقال (سلام عليكم بما صبرتم فنعجبك بالدار)
وقال تعالى (انى جزيتهم اليوم بما صبروا انهم هم الفائزون) وقال تعالى (وبشر
الصابرين الذين اذا أصابتهم مصيبة قالوا انا لله وانا اليه راجعون أولئك عليهم
صلوات من ربهم ورحمة وأولئك هم المهتدون) وقال تعالى ان يكن منكم عشرون
صابرون يغلبوا مئة وان يكن منكم مئة يغلبوا الف من الذين كفروا بأنهم
قوم لا يفقهون الآن خفف الله عنكم وعلم ان فيكم ضعفاً فان يكن منكم مائة
صابرة يغلبوا مائتين وان يكن منكم الف يغلبوا الفين بأذن الله والله مع الصابرين)
وابشروا بنصر من الله وفتح قريب فما أمر بالجهاد الا ليهدي السبيل ولا حرك
لساناً بالدعاء الا ليجيب ولا تقر منكم نفس قرارها حتى تضع الحرب أوزارها وليكن
هم كل منكم وهو اه قتلهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله الا فاعلموا
أن جولة الباطل ساعة وجولة الحق الى الساعة وأن أعداءكم على باطل وأنكم على
الحق فلا تهنوا ولا تضعفوا وبايعوا ربكم على الموت فى سبيله ولا ترأوا بهم
حتى يخرجوا من بلادنا وهم أذلة صاغرون والله معنا وعلى الله فليتكوا كل المتوكلون
تمت وبالخير ان شاء الله عمت والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام
على أشرف المرسلين وعلى آله وصحبه والتابعين لهم بأحسن الى يوم الدين آمين

72



Bibliotheca Alexandrina



0225206